

كِتَابُ

الْمُسْتَشِيرِينَ

الْحَبِيبِ

رَفِيقُ بَيْتِ الْعِظَمِ

الجزء الثالث من المجلد الاول

(في سيرة الخلفاء الراشدين)

(وهذا الجزء يتضمن سيرة رجال عمر بن الخطاب)

« رضي الله عنه »

طبعة ثانية »

مطبعة هندية بالموبيكي بمصر

١٣٢٩ - ١٩١١

أبو عبيدة بن الجراح

(باب)

(حاله في الجامعة)

(نسيه وأصله)

ابن أبي عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن
ضبة بن الحارث بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة اشهر
بكنيته ونسبه الى جده فيقال أبو عبيدة بن الجراح وهو أمين هذه الامة
وأحد العشرة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض :
وروى ابن عساكر ان أمه أميمة بنت غنم بن جابر بن عبد العزى بن عامر
ابن عميرة وأمها دعد بنت هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر
وأدركت أمه الاسلام وأسملت : وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن محمد
ابن سعد : قال في الطبقة الاولى من بني فهر بن مالك بن النضر بن
كنانة - وهم آخر بطون قریش - أبو عبيدة بن الجراح
(سيرة في قومه ومكانته عندهم)

كان أبو عبيدة محترما في قومه مستشارا فيهم معروفا بالرأى والدهاء
وكان يقال كما روى ابن عساكر في تاريخه « داهيتا قريش أبو بكر وأبو
عبيدة بن الجراح » ولم نقف على زيادة تفصيل من سيرته في الجاهلية
فنحن نكتفي عن ذلك بسيرته في الاسلام فان فيها ما ينفي وهي المطلوب في
كتابنا هذا



باب

اسلامه وصحبته

(اسلامه)

٩٥٧

سأفـىـم

أبو عبيدة قديم الاسلام ومن السابقين الذين كشف عن بصائرهم
 حجاب الغفلة واتزعوا من أعماق النفوس آثار الجهل والجاهلية مذ دعاهم
 داعي الحق الى التوحيد . واستبان لهم طريق الخلاص من ربة التقليد .
 فقد أخرج الحافظ ابن عساكر في تاريخه عن يزيد بن رومان قال : انطلق
 عثمان بن مظعون وعبيدة بن الحارث بن المطلب وعبد الرحمن بن عوف
 وأبو سلمة بن عبد الاسد وأبو عبيدة بن الجراح حتى أتوا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فعرض عليهم الاسلام وأنبأهم بشرائه فاسلموا في ساعة واحدة
 وذلك قبل دخول رسول الله (ص) دار الارقم وقبل ان يدعو فيها .
 وكان اسلامهم كما في بعض الروايات بدعوة أبي بكر رضي الله عنهم أجمعين

صحبه

أسلم أبو عبيدة مخلصاً لله في اسلامه فكان قوياً في دينه صادقاً في صحبته
 متفانياً في حب نبيه حتى سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمين هذه الامة
 أخرج الحافظ الجزري في أسد الغابة عن أنس قال : قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : « لكل أمة أمين وإن أميننا ايها الامة أبو عبيدة بن
 الجراح » : وهذا مقام من الثقة لا يبلغه عند الرسول (ص) الا من عرف
 حقيقة دينه واستمسك بعروته وأخلص لله في سره وعلايته ولقد كان
 يعبطه على هذه المنزلة كثير من كبار الصحابة رضي الله عنه وعنهم أجمعين
 أخرج ابن عساكر عن حذيفة قال : جاء أهل نجران الى النبي صلى

الله عليه وسلم فقالوا: ابعث لنا رجلاً أميناً؛ فقال: « لا بعثن اليكم أميناً حق أمين »؛ فاستشرف لها الناس (أي تطلعوا) فبعث أبو عبيدة بن الجراح وفي رواية جاء العنقب والسيد صاحباً نجران إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يارسول الله ابعث معنا أميناً حق أمين فقال رسول الله « نبعث معكما رجلاً أميناً حق أمين فاستشرف لها أصحاب محمد قال قم يا أبا عبيدة »

وانما نال أبو عبيدة هذه الخطوة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لصدقه واتباعه أمره وعظيم حبه وطاعته له ومن أعظم ما يؤثر عنه من ذلك ما رواه الحافظ الجزري في أسد الغابة وابن عساكر في تاريخه أن أبا عبيدة لما كان بدر يوم الوقعة جعل أبوه (وكان مع المشركين) يتصدى له وجعل أبو عبيدة يحيد عنه فلما أكثر أبوه قصده قتله أبو عبيدة فانزل الله تعالى (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم) الآية

هذا غاية ما يؤثر من صدق إيمان أصحاب نبي بنبيهم واشراب قلوبهم بغض الشرك وتيقنهم أن الإسلام فوق العواطف وآية التوحيد تمحو عن صفحات القلوب حتى صورة الآباء إذا لم تشاكل بطهارة الإيمان الابناء لاجرم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يدع أبا عبيدة بأمين هذه الامة الا لعلمه بصدق إيمانه وكمال يقينه لهذا روي انه صلى الله عليه وسلم طعن في خاصرة أنى عبيدة وقال: ان ههنا خويصرة مؤمنة: رواه ابن عساكر عن جابر. وروي عن موسى بن عقبة قال: قال أبو بكر الصديق: سمعت رسول الله (ص) قال لا بى عبيدة ثلاث كلمات لأن يكون قالمهن بى

أحب الي من حمر النعم : قالوا وما هن يا خليفة رسول الله (١) قال كنا جلوسا عند رسول الله فقام أبو عبيدة فأتبعه رسول الله بصره ثم أقبل علينا فقال : « ان ههنا لكتفين مؤمتين » (٢) وخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتحدث فسكتا فظن اننا كنا في شيء كرهنا ان يسمعه فسكت ساعة لا يتكلم ثم قال : « مامن أصحابي الا وقد كنت قائلا فيه لا بد الا أبا عبيدة » (٣) وقدم علينا وفد نجران فقالوا : يا محمد ابث لنا من يأخذ لك الحق ويمطيناه : فقال « والذي بعثني بالحق لارسلن معكم القوي الامين » قال أبو بكر : فما تعرضت الامارة غيرها فرفعت رأسي لأريه نفسي « فقال قم يا أبا عبيدة » فبعثه معهم : وشهد أبو عبيدة المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ممن ثبت مع رسول الله (ص) يوم أحد ونزع الخلقين اللتين دخلتا في وجه رسول الله من المغفر يومئذ فانزعت ثنيتاه فحسنتاه وصار أهتما فمارؤي قط أحسن منه هتما

وبالجملة قد صحب أبو عبيدة (رض) النبي خير صحبة وكان كما روى المحدثون من علية أصحابه وأعظم المقرين منه ولاقي من قرش في صحبته مالاقيه أهل الهجرة وهاجر الى الحبشة الهجرة الثانية ثم هاجر الى المدينة وكان ملازما لرسول الله شديد التمسك بأوامره حربصا على رضاه فتخاق باخلاقه ووقف على حقيقة دينه فكان من التقوى والرفق والزهد والتمسك بالاسلام والخنو على المسلمين على جانب عظيم ولو بقي حيا لولب الخلافة لما اتصف به من حسن الشيمة وكرم الاخلاق والتقوى والعدل فقد أخرج ابن عساکر عن عمر بن الخطاب انه قال : لو أدركت أبا عبيدة بن الجراح لاستخلفته وما شاورت فان سئلت عنه فلت استخلفت أمين الله

وأمين رسوله

ثم كان له بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم من الاثر في فتوح الشام ما بسطناه للقارئ في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وما سنتلوه عليه مجملاً فيما يلي ان شاء الله

﴿ باب ﴾

حروبه وفتوحاته

(بالشام)

علمنا مما تقدم في الجزء الاول والثاني ان أبا بكر رضي الله عنه سلم أبا عبيدة قيادة جيش من الجيوش التي وجهها الى الشام وأمره بقصد حمص وأنه ولي قيادة الجيش العامة لما استخلف عمر رضي الله عنه وعزل عن إمارة الجيش خالد بن الوليد وقد اختلف المؤرخون في هل ولي الإمارة وهو في اليرموك أو على دمشق وذكرنا في الجزء الثاني رأينا في هذا الخلاف فلا حاجة هنا للمزيد وقد فصلنا ثمة أخبار حروبه في الشام وفتوحه فيه وانما أحببنا ان نورد هنا مجمل فتوحه لعلاقة ذلك بترجمة هذا الصحابي الجليل و"بطل الكبير فنقول

أول فتح عظيم كان لأبي عبيدة فتح دمشق التي فتحها بعد حصار سبعين ليلة وكان فتحها من جانبها صلحاً ومن جانب خالد بن الوليد عنوة وكان وهو على دمشق بسرح الجنود وعليها الأمراء لكي يشغلوا جيوش الروم عن امداد دمشق كما ذكر في محله من الجزء الثاني من هذا الكتاب حتى تيسر له فتحها بعد عناء شديد لقيه القواد المحاصرون معه لدمشق وبعد فتح دمشق استخلف عليها أبو عبيدة يزيد بن أبي سفيان ثم سار الى

فحل من أرض الاردن وقل هناك جيوش الروم وأتى بيسان وطبرية وحاصرها فصالحا على صلح دمشق ثم بعد ان وجه يزيد بن أبي سفيان الى سواحل دمشق سار الى حمص عن طريق بعلبك وقدم اليها السمط بن الاسود الكندي وقدم خالدا الى البقاع ونزل أهل بعلبك الى أبي عبيدة فصالحوه وكتب لهم بذلك كتابا ثم ذهب الى حمص فافتتحها أيضا ثم رجع من هناك الى اليرموك أو أجنادين لنجدة عمرو بن العاص كما مر الخبر عن هذا وعن خلاف المؤرخين فيه في الجزء الثاني ثم سار الى حمص فصالحه أهلها ثم سار الى حلب وقدم خالدا الى قنسرين وعبادة بن الصامت الى اللاذقية ثم ترك حصار حلب وسار الى حاصرها فافتتحه ثم صار الى انطاكية وجيوشه تحاصر حلب فكتب اليه عمر بالرجوع الى حلب واتمام الفتح فعاد وفتحها ثم رجع الى انطاكية فحاصرها وفتحها صلحا ثم سير جيوشه تضرب في الشمال والشرق حتى أتت فتح سورية وبلغت الفرات شرقا واسيا الصغرى شمالا وجعل أبو عبيدة على كل كورة فتحها عاملا ورتب فيها المراقبة والجيوش ونظم شؤون البلاد وبسط على أهلها جناح الرأفة والعدل وعاملهم بما اشتهر عنه من اللين والائانة والرفق حتى بات سلطان المسلمين احب اليهم من سلطان الروم فكانوا عوننا لهم على الفتح ونصراء على العدو كما رأيت ذلك في اخبار فتح حمص من سيرة عمر بن الخطاب وانما كان هذا بركة اختيار عمر بن الخطاب للامارة هذا لرجل العظيم وامثاله من الامراء والعمال الذين كان يوليهم امور البلاد ويوسد اليهم قيادة الجيوش ومن لنا بمثلهم ومثله في هذا العصر بل وفي كل عصر

— كلمة في العمال —

اعلم ان عمران الممالك وترقي الدول يتوقف على امرين عظيمين هما صبغة الحكومة وامانة الرجال فالحكومة اذا كانت ذات صبغة دستورية اي حكومة مقيدة برأي الامة خاضعة لسلطة الشورى سعدت بها المملكة لغلبة الامانه في رجالها على الخيانة والعدل على الظلم وانما تغلب الامانة الخيانة في رجال هذه الحكومة لما هناك من الهيمنة الشرعية على الحاكم من المحكوم اذ الظلم كمين في النفس القوة تظهره والعجز يخفيه وانما يمنع النفوس ان تنزع منازع الظلم مانع القوة وهو هيمنة الشعب القانونية هذا في الحكومات الشورية واما في الحكومات المطلقة فانع تلك النفوس عن الظلم احد امرين : اما الزاجر النفسي وهو الشعور الديني الناشئ عن الورع والتقوى الباعثين على الخوف من بارئ النفوس : واما سيطرة السلطان وهذه لا تكون في الحكومات المطلقة الا من امير مستبد عادل اذ المستبد الظالم شأنه مع عماله شأنهم مع الرعية فلا سيطرة له على العمال ولا يرجى منه الخير

ومما لامشاحة فيه ان الحكومة الاسلامية في مبدأ ظهورها كانت كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب تشبه من بعض الوجوه الحكومة الشورية كما انها لم تخلو من صبغة استبدادية وكيف ما كان حالها فقد علمنا ان العمال احوج ما يكونون الى المراقبة ليقوم بهم عمران البلاد وتنتظم شؤون المماكة وسواء قدرنا ان هيمنة عمر بن الخطاب الشديدة على عماله كانت مستمدة من قوة السلطة المطلقة او من قوة السلطة القانونية او مشتركة بينهما فقد ساعده مانع القوة اي قوة الهيمنة الشرعية ومانع الدين على ان

ينزع من نفوس العمال آثار الظلم ويبسط بواسطتهم للرعية بساط الطمأنينة والعدل لتمتد للمسلمين سبل الفتح ويرتاح الشعوب المغلوبون لحكم الاسلام ويتفشيوا ظلال السكون ويتبسطوا في مناحي العمران فما كان يختار للحكم والامارة الا احد رجلين رجل له دين يردعه، أو رجل عنده خوف يمنعه، وكلا الرجلين بالاضافة الى غرض الرعية والامام واحد .

فمن عماله الذين كان لهم دين يردعهم ابو عبيدة بن الجراح وكثيرون غيره ومع ما عرف عن هذا الصحابي الجليل والعامل الامين والقائد العظيم من الاناة والرفق ولين الجانب والورع والزهد فقد كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يتساهل معه بحق من حقوق الهمة عليه والنظر في سيرته كما لم يتساهل مع غيره ايضا ممن هو في طبقتة في الورع او من دونه فيه وذلك قياماً على أوامر الشريعة واداء لحق الهمة على تمشية قوانين الشرع على نهج السداد وحرصاً على رضى الله والرعية

روى ابن عساکر ان عمر بن الخطاب أرسل الى أبي عبيدة باربعة آلاف درهم او اربعمائة دينار وقال للرسول انظر ما يصنع فقسمها أبو عبيدة ثم ارسل بمثلها الى معاذ فقسمها معاذ الا شبتاً قالت له امرأته : نحتاج اليه : فلما اخبر الرسول عمر قال الحمد لله الذي جعل في الاسلام من يصنع هذا هكذا كان عمر يمتحن حتى اتقى عماله وارفقهم بالرعية وآمنهم على امور الناس واحكام الشرع لهذا بلغ العدل في عصره غاية ليس وراءها زيادة لمستزيد وامتد سلطان المسلمين على قسم عظيم من الارض لم يسمع لسكابه شكوى من خيانة عامل في عمله وظلم في حكمه بل كانت الرعية قاطبة راضية عن حكم الاسلام متممة بالراحة آخذة في طريق الصعود الى قم

السعادة الاجتماعية ، والحياة المدنية ، آمنة من شرور الفتن التي يضطرب لها حبل الدولة ويختل نظام الاجتماع ومن تصفح تاريخ الاسلام ووقف على اخبار دوله لا يرى سبباً لاختلال امر دولة قط الا خيانة المال وجورهم وتساهل الملوك في الاخذ على ايديهم اما بحكم الضرورة او بحكم الضعف وسوء السياسة شأن كل الدول ايضاً لا دول الاسلام وحدها . وانا لنحجب من غلو بعض المؤرخين في ذم الحجاج بن يوسف الثقفي عامل دولة بني مروان على العراق وانما يحوج الى الحجاج من هو مثل الحجاج اذ العامل الخائن اذ افسد قلوب الرعية بجوره وقبح سيرته يشير في نفوسها نائرة البغضاء على الدولة ويحفظ عليها قلوب الامة فتستعصي على الحاكم ويخرج امتلاك ازمته عن طوق الدولة الا باستعمال مثل الحجاج قوي الشكينة قليل الرأفة هذا في الدول المطلقة كدولة الامويين واما في الدول المقيدة فقل ان يكون شيء من هذا وذاك وعلى تقدير حصوله فالرأفة تقوم مقام العنف والعدل يعني عن استعمال القوة والانسان اسير الاحسان وغاية ما يرمي اليه الطمأنينة والامان وحسبك شاهدا على هذا ان الخليفة عمر بن عبد العزيز الاموي لما نحا في الحكم والامارة منحى عمر بن الخطاب من حيث العدل وتبع سيرة العمال وانتقاء اخيار الناس للولايات تألف قلوب الامة واستلست قياد الرعية بعد ان انفضوا من حول بني مروان ثم لم يلبث ان عاد المروانيون بعده الى سيرتهم الاولى حتى ضعف أمرهم وغلبوا على ملكهم لتفرق القلوب عنهم وانفضاض الناس من حولهم وما كان ذلك الا من نتائج اطلاق يد العمال وامعان هؤلاء في الجور . وهذا بقطع النظر عن بعض الخلفاء الامويين الذين كانوا من حسن السيرة والقيام على العدل

بحيث لا يخرج عليهم خارج إياء لحكمهم او تظلماً منهم وانما ذكرنا بني مروان مثلاً في الدول التي اصابها الضعف وقضى عليها سوء الادارة وجور العمال بالانحلال كما انا كتبنا هذا الفصل ليكون مقدمة لما عساه يرد معنا من اخبار الدول في الغابر ، وعظة يتعظ بها الحاضر ، وانا والله اصبحنا في عصر احوج ما نحتاج اليه فيه معرفة الملل التي تمكنت من جسم الدول الاسلامية فأودت بحياتها الاستقلالية الى ما يعلم ويشاهد ورحم الله امرأاً اتعظ واعتبر ، وقوما اثر في نفوسهم توالى العبر ،

﴿ باب ﴾

﴿ أخلاقه وسيرته ﴾

كان ابو عبيدة كما قدمنا من كبار الصحابة وممن لازم النبي صلى الله عليه وسلم وتخلق باخلاقه فكان متواضعاً زاهداً تقياً عاقلاً رزيناً لين الجانب مخفوض الجناح عالماً بالشرع ذا دربة في امور الحرب نصوحاً في خدمة المسلمين واحسن شاهد على جميل سيرته قول رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه انه أمين هذه الامة : ومثله ما رواه ابن عساكر في تاريخه عن عمر ابن الخطاب انه قال يوماً جلسائه : تمنوا فتمناه : فقال عمر بن الخطاب : لكني أتمنى بيتاً ممتلئاً رجالاً مثل ابني عبيدة بن الجراح : فقال له رجل ما ألوت (١) الاسلام : فقال ذاك الذي اردت : واخرج عن عبد الله بن عمر انه قال : ثلاثة من قريش اصح الناس وجوهاً واحسنها احلاماً (٢) واثبتها جناناً (٣) ان حدثوك لم يكذبوك وان حدثتهم لم يكذبوك . ابو بكر الصديق وعثمان بن عفان . وابو عبيدة بن الجراح

(١) اي ما نقصته حقه (٢) عقولا (٣) قلباً

وها نحن اولاء نقل اليك شيئاً من سيرته واخلاقه ليكون فيها موعظة
 وذكري لقوم يتفكرون فيها (في الزهد والتواضع) ما اخرج به الجزري
 في اسد الغابة وابن عساكر في تاريخه عن هشام بن عروة عن أبيه قال :
 قدم عمر بن الخطاب الشام فلتقاه امراء الاجناد وعظماء اهل الارض فقال
 عمر : أين أخي ؟ قالوا من ؟ قال ابو عبيدة : قالوا يأتيك الآن : قال فجاء
 على ناقة مخطومة (١) بجمل فسلم عليه وسأله ثم قال للناس انصرفوا عنا فساد
 معه حتى أتى منزله فنزل عليه فلم ير في بيته الا سيفه وترسه فقال عمر :
 لو اتخذت متاعاً او قال شيئاً : قال ابو عبيدة يا امير المؤمنين ان هذا
 سيلغنا المقييل

وفي رواية رواها ابن عساكر عن ابن عمر ان عمر حين قدم الشام
 قال لابي عبيدة اذهب بنا الى منزلك : قال : وما تصنع عندي ما تريد الا
 ان تعصر عينيك علي : قال فدخل منزله فلم ير شيئاً : قال أين متاعك
 لا أرى الا لبداً وصحفة وشنا (٢) وانت امير اعندك طعام : فقام ابو عبيدة
 الى جونه (٣) فأخذ منه كسيرات فبكى عمر فقال له ابو عبيدة قد قلت لك
 انك ستعصر عينيك علي يا امير المؤمنين يكفيك ما بلغك المقييل : قال
 عمر : غيرتنا الدنيا كلنا غيرك يا ابا عبيدة

(ومن كريم اخلاقه وجميل تواضعه) ما رواه ابن عساكر عن قتادة
 قال : قال ابو عبيدة بن الجراح وهو امير على الشام (يا أيها الناس اني امرؤ
 من قريش وما منكم من احد احمر ولا اسود يفضاني بتقوى الا وددت
 اني في مسلاخه (٤))

(١) قواه مخطومه الخطام زمام الناقة (٢) الشن هو الفرقة (٣) جونه اي سلته (٤) اي في جلده

هكذا كان امراء الامة وأئمتها لا يرون لانفسهم فضلاً على فرد من افراد المسلمين الا بالتقوى كما علمهم نبيهم عليه الصلاة والسلام وفهموه من قواعد الاسلام وكانوا لا يزالون ينادون بهذا على قم المنابر وملأ الناس تهديباً لنفوس العامة وقياماً على نشر الفضيلة فلا يزيدهم هذا التواضع الا شرفاً وعلواً وامتلاكاً لافئدة الناس واخذاً على شكائم ارباب العتو والجبروت حتى دانت لهم الامم واعتلوا بدولتهم على كل الدول ومذاصب الجبروت والكبرياء من شعار الامراء واستعمال القوة والعنف ديدن اولى السلطة انقلب بدولهم الحال الى شرمال مما سيأتى بيانه مجملأ او مفصلاً في هذا الكتاب ان شاء الله

اذا كان امير البلاد والقباض على زمام السلطة فيها ولي الولاية لالدنيا يصيبها ولا لجاه يرغب فيه ولا لمال يدخره بل لمطلق خدمة الامة ورجاء رضى الله كابى عبيدة بن الجراح الذي مات في ولايته ولم يملك من حطام الدنيا الا سيفه وترسه ولم يك في بيته ما ياكل الا كسيرات من اخبزقالى أية درجة من السعادة يصل اهل ولايته ؟ وكيف تكون دولة هذا حال رجالها وتلك اخلاق عمالها ؟ انها ولا مرء في الحق دولة لو طال امدها وامتدت حيناً من الدهر ايامها لطوقت الكرة بقوتها ، ونشرت على الارض اعلام نصرتها ، ولم تدع ساجداً على وجه البسيط لغير خالق العباد ، وناطقاً في ارجاء الارض ينطق بغير الضاد ، ولكن النعم عند من لا يعرف قيمتها قليل دوامها والسعادة الخالصة من شوائب الزمان عزيز في الارض مقامها (وتلك الايام نداولها بين الناس)

(ومن اخلاقه في الادب ولين الشيمة) ما رواه ابن عساکر عن

موسى بن عقبة ان عمرو بن العاص لما كان في غزوة ذات السلاسل في مشارف الشام وخاف من جانبه الذي هو به بعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعده فندب رسول الله المهاجرين والانصار فانتدب فيهم ابو بكر وعمر بن الخطاب في سراه من المهاجرين وأمر عليهم ابا عبيدة بن الجراح وامدّ بهم عمرو بن العاص فلما قدموا على عمر وقال : أنا اميركم وأنا ارسلت الى رسول الله استعده بكم : فقال المهاجرون : بل انت امير اصحابك واو عبيدة امير المهاجرين : فقال عمر وانما انتم مدد أمددت بكم : فلما رأى ذلك ابو عبيدة وكان رجلاً حسن الخلق لين الشمة متبعاً لامر رسول الله (ص) وعهده : قال : تعلم يا عمرو ان آخر ما عهد الى رسول الله ان قال اذا قدمت على صاحبك فتطاوعا وانك ان عصيتني لا طيعنك : فسلم ابو عبيدة الامارة لعمرو بن العاص

لا جرم ان ابا عبيدة مع حسن ادبه ولين شيمته كان زاهداً بالدنيا لا يعبأ بالرئاسة اشرفها ولا يرغب في الامارة لذاتها بل لما فيها من الثواب في خدمة الاسلام والمسلمين . واما عمرو بن العاص فقد كان حريصاً على الامارة راغباً بالدنيا والآخرة بحب الظهور ويعيل الى اتیان الاعمال الكبار ليكون كبيراً عند الناس جاء ما بين الاجرين أجر الاولى واجر الآخرة كما سترى ذلك ، بسوطاً في سيرته ان شاء الله

ومن ادبه ايضاً ما اخرج به ابن عساكر عن ابي الجحيري قال : قال عمر لابن عبيدة (اي يوم السقيفة) هلم ابايكم فاني سمعت رسول الله يقول انك من هذه الامة : فقال ابو عبيدة كيف اصلي بين يدي رجل امره رسول الله نؤمننا حين تبض : يعني ابا بكر الصديق .

وأخرج أبضا عن جابر قال : كنت في الجيش الذين مع خالد بن الوليد أمدهم أبو عبيدة بن الجراح وهو محاصر أهل دمشق : قال أبو عبيدة صلي بالناس فانت أحق أتيتني تمدني : قال ما كنت لأصلي قدام رجل سمعت النبي يقول : لكل أمة أمين وأمين هذه الامة أبو عبيدة بن الجراح (ومن اخباره في الوعظ وحسن التأديب) ما رواه ابن عساكر عن ابي الحسن عمران ان أبا عبيدة بن الجراح كان يسير في المعسكر فيقول : ألا رب مبيض لثيابه ، مدنس لدينه ، ألا رب مكram لنفسه ، وهو لها عدو مهين ، ادرأوا السيئات القديمات بالحسنات الحديثات فلو ان احدكم عمل من السيئات ما ينه وبين السماء ثم عمل حسنة أعلت فوق سيئاته حتى تقبرهن : ربما تبادر الى ذهن القاري ان ابا عبيدة بتغالي في الترغيب بقوله للمسلمين فلو ان احدكم ألح الحديث وليس الامر كذلك اذ هو يريد بتلك السيئات سيئات الجاهلية لانه انما يخاطب قوما حديثي عهد بالاسلام فكأنما هو يريد ان يعظم لهم شأن الاسلام وانه يحوم ما قبله من سيئات الجاهلية اذا عمل احدكم بما امر به من اتيان الحسنات والا فلو اراد غير ذلك لكان ترغيبه الى هذا الحد غلوًا واغرافًا يتبرأ عن مثله ابو عبيدة على مكانته من الدين وعلمه بالشريعة وصحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رأيت في فصل (لا وثنية في الاسلام) كيف ندم ابو عبيدة على نقله حديثًا في الترغيب . وكما اودى سوء الفهم لمثل هذه الاحاديث والاخبار الى تشويش عظيم في افكار بعض الخلف حتى استدرجوا الناس بالمغالاة في الترغيب الى مدارج الاباحة وكل اضطراب دخل على عقائد المسلمين انما كان منشأوه سوء الفهم

﴿ تنبيه ﴾

قد اغفلنا باب الكتب هنا لأننا لم نعتد لأبي عبيدة على كتب غير بعض كتب عهد لاهل الذمة قد مرّ مثلها في هذا الكتاب للفاتحين اللهم الا كتاباً كتبه الى عمر بن الخطاب هو ومعاذ بن جبل وقد مرت صورته في سيرة عمر وكتاباً آخر اورده ابن عساكر في حديث طويل وهو جواب كتاب ارسله اليه عمر بن الخطاب يستدعيه به للشخص الى المدينة لما بلغه فتك الطاعون بالمسلمين بالشام وهذا نص الكتاب

اني في جند من المسلمين لن ارغب بنفسي عنهم واني قد علمت حاجة امير المؤمنين التي عرضت لك وانك تستبقي من ليس بباقي فاذا اتاك كتابي هذا فخلاني من عزمتك وأذن لي في الجلوس وقد اورد ابن عساكر هذا الكتاب في حديث طويل عن ابي موسى الاشعري كان بودنا ايراده في سيرة ابي عبيدة لما فيه من وجوب التوقي من الطاعون لو لم نر ان ابن الاثير وهن رواية هذا الحديث بسبب يقرب من الصحة

﴿ باب ﴾

(وفاته)

فلنا في باب الاحداث على عهد عمر ان من اهمها طاعون عمواس وعمواس بين الرملة وبيت المقدس وهي على اربعة فراسخ من الرملة وكان ظهور الطاعون فيها سنة ١٨ للهجرة وانتشر في البلاد فاجتاح السكان وكان ابو عبيدة كما في رواية ابن عساكر في ستة وثلاثين الفا من المسلمين فلم يبق منهم اربعة وستة آلاف رجل ومات به كثير من الاعلام منهم ابو

عبيدة ومعاذ بن جبل ويزيد بن أبي سفيان وقد اختلف في مكان وفاة أبي عبيدة فمن قائل أنه في بيسان ومن قائل أنه في عمواس ومن قائل أنه في الأردن ففي أسد الغابة عن عروة بن رويم أن أبا عبيدة انطلق يريد الصلاة ببيت المقدس فادركه أجله بفحل فتوفي بها : وكذا في رواية ابن عساکر عن ابن رُويم وزاد عليها أنه أوصى قبل وفاته بقوله

اقرأوا أمير المؤمنين السلام واعلموه أنه لم يبق من أمانتي شيء إلا وقد قت به وادّيته إليه إلا ابنة خاتمة نكحت في يوم بقي من عدتها لم أكن قضيت فيها بحكومة . وقد كان بعث إلي بمائة دينار فردوها إليه : فقالوا إن في قومك حاجة ومسكنة فقال : ردوها إليه وادفوني من غربي نهر الأردن إلى الأرض المقدسة ثم قال ادفوني حيث قضيت فاني أخوف أن يكون سنة (أي بعده)

وفي رواية له أيضاً عن سعيد المقبري قال : لما طعن أبو عبيدة ابن الجراح بالأردن وبها قبره دعا من حضره من المسلمين فقال

وصيته

أني موصيكم بوصية أن قبلتموها لن تزالوا بخير : اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا شهر رمضان وتصدقوا وحجوا واعتمروا وتواصوا وانصحو لا أمرائكم ولا تغشوا ولا تلهيكم الدنيا فإن أمراً لو عمر الف حول ما كان له بد من أن يصير إلى مصرعي هذا الذي ترون . الله كتب الموت على بني آدم فهم ميتون . وأكيسهم أطوعهم له وأعلمهم ليوم معاده والسلام عليكم ورحمة الله ، يامعاذ بن جبل صل بالناس : ومات فقام معاذ في الناس فقال

﴿ خطبة معاذ ﴾

﴿ بعد وفاة أبي عبيدة ﴾

يا أيها الناس توبوا الى الله من ذنوبكم توبة نصوحا فان عبداً لا يلتقي الله تائباً من ذنبه الا كان حقا على الله ان يغفر له : من كان عليه من دين فليقضه فان العبد مرتين بدينه : ومن اصبح منكم مهاجرا (مقاطعا) اخاه فليلقه فليصالحه ولا ينبغي لمسلم ان يهجر اخاه أكثر من ثلاث : والدين العظيم انكم أيها المسلمون فجئتم برجل ما أزعجني رأيت عبداً أبر صدره ولا ابعد من النائلة ولا اشد حبا للعامة ولا انصح للعامة منه . فترحموا عليه رحمه الله واحضروا الصلاة عليه اه

ومن تبصر في وصية أبي عبيدة وخطبة معاذ رضي الله عنهما علم ان المسلمين انما سادوا يومئذ على الامم . بمثل هذه المناصحة وبذلك الاخلاق البارة ولاهم كانوا دائبين على التواصي بالحق والتواصي بالصبر ينصح فقيرهم لغنيهم ويوصي بالحق اميرهم بمأمرهم كما امرهم الله في كتابه العزيز فكانوا له سامعين وبأمره مؤتمرين وحق لقوم جعلوا دأبهم التواصي بالحق والتناصح بالمعروف ان يسودهم الله على الامم كما سوت اولئك القوم البررة النصحاء الذين خلدوا للمسلمين فخرا كاد يمحوه عن صفحات الزمان اقوام عطل من الفضيلة بعيدون عن فهم القرآن مستغرقون في سبات الوسواس والالهام سريعة خطاهم الى التدلي ببطيئة عن الصعود لا يوافق نداء المنادي منهم قلوباً واعية ولا آذانا مصغية لهذا قد أخنى عليهم الزمان فهم يسبونهم ظلماً وينسبون تفهقهم اليه جهلا وما الزمان الا آية العبر ومستودع اسرار الأمم ومظهر سنن الله في الخلق فهو مرشد

الماقل ومردى الجاهل وان في هذا لبلاغا لقوم يعقلون
 روى ابن عساكر ان ابا عبيدة شهد بدرا وهو ابن احدى واربعين
 سنة ومات في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة وهو ابن ثمان وخمسين سنة
 وكان يصبغ رأسه ولحيته بالحناء والسكرم وفي رواية انه مات ولم يمقب وفي
 رواية اخرى انه اعقب وانقرض عقبه رحمه الله ورضي عنه وجزاه وسائر
 الصحابة الكرام عن امهم خير الجزاء
 ولما حضرته الوفاة استخلف على عمله معاذ بن جبل فتوفي بعده في
 الطاعون واستخلف قبل وفاته عمرو بن العاص فارتفع بالناس الى الجبال
 فانكشف عنهم المرض

كلمة في القبور

لا نريد بهذا العنوان البحث عن تاريخ القبور كالنوايس والاهرام
 وما شاكلها من معالم الوثنية الأولى وانما نريد الوقوف بفكرة القارئ عند
 اختلاف المؤرخين في مكان قبر ابي عبيدة كاختلافهم في تعيين كثير من
 قبور جلة الصحابة الكرام الذين دوخوا هذا الملك العظيم وتحلوا بتلك الشيم
 السماء وبلغوا من الفضل والتفضل والتقوى والصلاح غاية لم يبلغها احد
 من الاولين ولا الآخرين . وقد بسط المؤرخون اخبار اولئك الرجال
 العظام وغنوا بتدوين آثارهم العظيمة في فتوح الممالك والبلدان حتى لم يتركوا
 في النفوس حاجة للاستزادة ونعم ما خدموا به الامة والدين

ان القارئ اذا وقف بفكره عند هذا الامر وقفة المتأمل لا يلبث ان
 يأخذه العجب لأول وهلة من ضياع قبور أولئك الرجال العظام واختفاء
 امكنتها عن نظر نقلة الاخبار ومدوني الآثار على جلالة قدر اصحابها وشهرتهم

التي طبقت الآفاق وملأت النفوس اعظاماً لقدروهم واكباراً لجلالته اعمالهم
وثناء عليهم وتكريماً لذكر أسمائهم وشكراً لآلائهم واعترافاً بمجملهم واقتراراً
بفضيلة سبقهم بالايان ونشرهم دعوة القرآن

لا جرم ان القاري أقل ما تحدته به النفس عند التأمل في هذا الامر
ان أولئك الرجال ينبغي ان تعلم قبورهم بالتعيين، وتشاد عليها القباب العاليات
ذات الاساطين ، اذا لم يكن لشهرتهم بالصلاح والتقوى وصدق الايمان
وصحبتهم للنبي عليه الصلاة والسلام فلما أتوه من كبار الاعمال ، التي تعجز
عنها أعظم الرجال ، فكيف غابت قبورهم عن نظر المؤرخين ، ودرست
اجداثهم التي تضم أكابر الصحابة والتابعين ، حتى اختلف في تعيين أمكنتها
أرباب السير، وعفا من أكثرها الاثر، إلا ما علموه بعد بالحدس والتخمين،
وأظهروا أثره بالبناء عليه بعد ذلك الحين ، مع ان المشاهد عند المسلمين
سرف العناية الى قبور الاموات بما بلغ الغاية بالتأنق في رفعها وتشيدها
ورفع القباب عليها واتخاذ المساجد عندها لاسيما قبور الامراء الظالمين الذين
لم يظهر لهم أثر يشكر في الاسلام ، والمتمشيخة والدجالين الذين كان
أكثرهم يجمل أحكام الايمان ، ولا نسبة بينهم وبين أولئك الرجال العظام
كأبي عبيدة بن الجراح واخوانه من كبار الصحابة الكرام الذين تلقوا
الدين غضا طريا ، وبلغوا بالتقوى والفضيلة مكانا قصيا ،

والجواب عن هذا ان الصحابة والتابعين لم يكونوا في عصرهم باقل
تقديراً لقدرة الرجال وتعظيماً لشأن من نبغ فيهم من مشاهير الابطال واخيار
الامة الا أنهم كانوا يأنفون من تشييد قبور الاموات وتعظيم الرفات
لتحققهم النهي الصريح عن ذلك من صاحب الشريعة الغراء الحنيفية السمحة

التي جاءت لاستئصال شأفة الوثنية ومحو آثار التعظيم للرفات ، او العكوف على قبور الاموات ، ويرون ان خير القبور الدوارس وان أشرف الذكر في أشرف الاعمال . لهذا اختفت عن أتى بعد جيلهم ذلك قبور كبار الصحابة وجلة المجاهدين الا ما ندر ثم اختلف نقلة الاخبار في تعيين امكانتها باختلاف الرواة وتضارب ظنون الناقلين . ولو كان في صدر الاسلام أثر لتعظيم القبور والاحتفاظ على أماكن الاموات بتشيد القباب والمساجد عليها لما كان شيء من هذا الاختلاف ولما غابت عنا الى الآن قبور اولئك الصحابة الكرام كما لم تغب قبور الدجاجة والتمشخين التي ابتدعها بعد المصور الاولى مبتدعة المسلمين وخالفوا فعل الصحابة والتابعين . حتى باتت اكثر هذه القباب تمثل هياكل الاقدمين وتعيد سيرة الوثنية باقبح انواعها وأبعد منازعها عن الحق . وأقربها من الشرك . ولو اعتبر المسلمون بعد باختفاء قبور الصحابة الذين عنهم أخذوا هذا الدين وبهم نصر الله الاسلام لما اجتروا على اقامة القباب على القبور وتعظيم الاموات تعظيماً يأباه العقل والشرع وخالفوا في هذا كله الصحابة والتابعين الذين أدوا الينا أمانة نبينهم فاضعنائها وأسرار شريعته فعبثنا بها : واليك ما رواه في شأن القبور مسلم في صحيحه عن ابي الهياج الاسدي قال : قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه ألا أبشرك على ما بعثني عليه رسول الله (ص) أن لا أدع تمثالاً الا طمسته ولا قبراً مشرفاً الا سويته : وفي صحيحة ايضاً عن ثمامة بن شفي قال : كنا مع فضالة بن عبيد بارض الروم برودس فتوفي صاحب لنا فأمر فضالة بقبره فسوي . ثم قال سمعت رسول الله (ص) يأمر

بتسويتها (١)

هكذا بلغونا الدين وادّوا لنا أمانة الرسول صلى الله عليه وسلم ثم
تأكيداً لمهد الأمانة بدأوا بكل ما أمرهم به الرسول بأنفسهم لنستنّ بسنتهم
وننتدي بهدي نبيهم ولكن قصرت عقولنا عن ادراك معنى تلك الجزئيات .
وانحطت مداركنا عن مقام العلم بحكمة التشريع الالهي والامر النبوي
القاضي بعدم تشييد القبور اتقاء التدرج في مدارج الوثنية . فلم نخفل بتلك
الحكمة وتحكّمنا بعقولنا القاصرة بالشرع فحكّمنا بجواز تشييد القبور
استجاباً لمثل هذه الجزئيات حتى أصبحت كليات وخرقاً في الدين وإفساداً
لعقيدة التوحيد اذ ما زلنا نتدرج حتى جعلنا عليها المساجد وقصدنا رفاقتها
بالندور والقربات ووقعنا من ثم فيما لاجله امرنا الشارع بطمس القبور كل
هذا ونحن لا نزال في غفلة عن حكمة الشرع نصادم الحق ويصادمنا حتى
نهلك مع الهالكين

انتهى ما احببنا ايراده من سيرة ابي عبيدة رضي الله عنه وها نحن
اولاء نشع بسيرة سعد بن ابي وقاص الذي هو من مشاهير الدولة العمرية
فنفقول



(١) الاحاديث الواردة بالهي عن تشييد القبور وتعظيمها ولعن من يتخذها
مساجد ويصدها بالدور كسيرة فد استقصى الكلام عليها كثير من الأئمة المصلحين
كشيخ الاسلام ابن تيمية وابن القيم وامثالهما فراح جمع في مطائنها من كتب القوم
كالواسطه واغاناه الالهقان وغيرهما

— سعد بن أبي وقاص —

﴿ باب ﴾

﴿ حاله في الجاهلية ﴾

﴿ نسبه وأصله ﴾

سعد بن أبي وقاص واسم أبي وقاص مالك بن وهيب ويقال أهيب
(كما في اسد الغابة) بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب
ابن لؤي بن غالب بن فهر بن النضر بن كنانة القرشي الزهري يكنى ابا
اسحاق وأمه حمنة بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس
— مكانته عند قومه —

(وصناعته)

كانت صناعة سعد بن أبي وقاص كما تقدم في صدر الجزء الاول بري
النبيل . واما مكانته عند قومه وسيرته فيهم فلم نقف على شيء منها الا ان
مكانته عند قومه تعلم بالضرورة من درجة غناه فانه كان قبل الهجرة غنياً
موسراً ويستدل على غناه بالحديث الآتي الذي (روي في الصحاح والسنن)
عن سعد انه شكى في مكة مرضاً فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله قد بلغ مني الوجع ما ترى وأنا ذومال ولا يرثني الا ابنة
أفأوصي بثلاثي مالي : قال لا : قال فبالشطر : قال لا : ثم قال « الثلث والثلث
كثير انك ان تذر ورثتك اغنياء خير من ان تذرهم عالة يتكففون الناس
وانك لن تنفق نفقة تبغي بها وجه الله الا اجرت عليها »

❦ باب ❦

❦ اسلامه وصحبته ❦

(اسلامه)

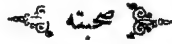
سعد بن ابى وقاص من السابقين الاولين الى الاسلام الذين وافقت دعوة التوحيد منهم قلوباً واعية فبادروا لقبولها مبادرة الظمان للماء . والعليل للدواء . والنفس الحساسة من طبعها تتلملل من الشرك وتأنل من عبادة الاوثان وانما هي تتربح نوراً يتشع عنه ظلام الوثنية ومميناً يمزق عنها غشاء الخيرة لتبصر سبيل النجاة من متاعب الحياة الشركية وتتوصل لاطراح الآصار اجاهلية . وسعد رضي الله عنه لم يلبث ان طرق سمعه داعي السلامة والسلام حتى كان رابع اربعة في الاسلام

روي ابن عساكر في تاريخه وابن الاثير في اسد الغابة عن عائشة ابنة سعد قالت سمعت ابى يقول : رأيت في المنام قبل ان اسلم بثلاث كأني في ظلمة لا ابصر شيئاً اذ أضاء لي قر فاتبعتة فكاني انظر الى من سبقني الى ذلك القمر فانظر الى زيد بن حارثة والى علي بن ابى طالب والى ابى بكر وكانى اسألهم متى انتهيت الى ها هنا قالوا الساعة: وبلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الى الاسلام مستخفياً فلفيته في شعب اجياد وقد صلى العصر فاسلمت فما تقدمني احد الا هم : وروى ابن عساكر ان سعداً اسلم وهو ابن سبع عشرة سنة

ليس العجب من مبادرة سعد الى الاسلام بعد ان استبان له طريق الرشد فدفعه صفاء وجدانه الى التملص من حبال الوثنية وانما العجب من هذا الدين الذي ما دخل قلباً الا نمكن منه تممكن الروح من الجسم .

ورسخ فيه رسوخ الاطواد فاستحال أن تدركه المواصف او تسطو عليه
 الاغراض شأنه مع المسلمين الاولين ومن بعدهم الى هذا اليوم. وان ما نال
 الصحابة من الاذى وما عانوا من انواع الشدائد في سبيل تمسكهم بعروة
 الاسلام الوثقى والتفافهم على صاحب الشريعة الغرما لما تنوء به الجبال ومع
 هذا فلم يدفعهم عن شأنهم دافع . ولم يمنهم عن المضي في سبيل الهدى
 والرشاد مانع . ومن هذا القليل ما روى عن سعد بن ابي وقاص قال :
 نزلت هذه الآية في (وان جاهدك على ان تُشرك بي ما ليس لك به علم
 فلا تُطهما وصاحبهما في الدنيا معروفاً) قال كنت رجلاً برّاً بأبي فلما
 اسلمتُ قلت : يا سعد ما هذا الدين الذي احدثت لتدعن دينك او لا
 آكل ولا اشرب حتى اموت فتعير بي : فقال لا تفعل يا أمت فاني لا أدع
 ديني : قال فكشيت يوماً وليلة لا تأكل فاصبحت وقد جهدت فقلت : والله
 لو كانت لك الف نفس نخرجت نفساً نفساً ما تركت ديني هذا شيء : فلما
 رأيت ذلك اكلت وشربت فانزل الله هذه الآية : اخرج به ابن الاثير في
 اسد الغابة وابن عساكر في تاريخه عن ابي عثمان النهدي : وفي اسد الغابة
 عن ابن اسحاق : قال كان اصحاب رسول الله (ص) اذا صلوا ذهبوا الى
 الشعاب فاستخفوا بصلاتهم من قومهم فبينما سعد بن ابي وقاص في نفر
 من اصحاب رسول الله (ص) في شعب من شعاب مكة اذ ظهر عليهم نفر
 من المشركين فناكروهم وعابوا عليهم دينهم حتى قاتلوهم فاقتلوا فضرب
 سعد رجلاً من المشركين بلحي جمل فشجبه فكان اول دم اغريق في
 الاسلام : وللصحابة الاولين من مثل هذا اخبار كثيرة تدل على صبرهم على

المكاره وتحملهم ضروب الالهانة من المشركين استمسكاً بجبل الاسلام ووفاء بعهد الايمان وايقاناً بصدق رسالة محمد عليه الصلاة والسلام



كان سعد بن أبي وقاص من خيرة اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأحد العشرة المبشرين بالجنة صاحب النبي صحبة مخلص في ايمانه وجاهد بين يديه جهاداً يشهد له بعظيم حبه له وتقائه بين يديه اذ شهد معه المشاهد كلها وكان معه يوم فتح مكة احدى رايات المهاجرين الثلاث وكان ممن ثبت معه يوم اُحد وقاتل دونه قتال الابطال . وروي عن الزهري انه قال: رعى سعد يوم اُحد الف سهم : وجمع له رسول الله يومئذ أباه وأمه اذ قال له « ارم فداك ابني وأمي ارم ايها الغلام الحزور » (١) : رواه في اسد الغابة عن علي بن ابي طالب (رض)

وعابه يوماً بنو أسد في الكوفة فقال راداً عليهم : اني لاول العرب رمي بسهم في سبيل الله والله ان كنا لنغزو مع رسول الله (ص) ما لنا طعام الا السمر وورق الحبلبة حتى ان كان احدنا ليضع كما تضع العنز (وفي رواية الشاة) ما بنا خلط ثم أصبحت بنو أسد تعزرنى (٢) على الدين لقد خسرت اذا وضل عملي : رواه ابن عساكر وابن الاثير عن قيس بن ابي حازم : ومن اجل ما يوثق عنه في صحبته ما رواه ابن عساكر عن عبد الله بن

(١) الغلام الحزور أي القوي (٢) قوله السمر وورق الحبلبة كلاهما شجر وقيل ان الاول هو شجر الطلح والثاني نبات يشبه اللوبيا . وقوله كما تضع العنز أي كما ترعى يريد انهم بلغ هم الصبر مع رسول الله على قلة الطعام أن كانوا يرعون ذلك النبات كما ترعى الشاة : وقوله ما بنا خلط الخلط والحلظ بسكون اللام وكسرهما التماق وقوله تعزرنى من العزرو وهو اللوم او التوقيف على باب الدين واحكامه كما في القاموس

عاصر بن ربيعة ان عائشة قالت: سهر رسول الله مقدمه المدينة ليلة فقال « ليت رجلا صالحا من أصحابي يحرسني الليلة » فبينما نحن كذلك اذ سمعنا خشخشة سلاح فقال « من هذا » فقالوا : سعد بن أبي وقاص فقال له رسول الله (ص) « ماجاء بك » فقال سعد وقع في نفسي خوف على رسول الله فحجت أحرسه : فدعا له رسول الله : قالت فنام رسول الله حتى سمعت غطيظه في نومه

وهذا يدل على منتهى الحرص من سعد رضي الله عنه على حياة نبيه وراحته صلى الله عليه وسلم وكأنه شعر في تلك الليلة بمخطر على النبي (ص) كما شعر النبي بذلك أيضا فبادر ليحرسه بنفسه ويقيه أذى عدوه شأن صحابته كلهم الذين كانوا يتنافسون في خدمته ويحرصون على الذب عنه والذود عن حوضه وتعزير دعوته واعلاء كلمته جزاهم الله خير الجزاء

وقد كان من حب رسول الله لسعد ان دعا له ان يسدد رميته ويحجب دعوته فكان مجاب الدعوة حتى لقد كان كبار الصحابة كعمر بن الخطاب وابن مسعود يتحاشون دعوته وقد روى المحدثون كثيرا من الاخبار فيمن اصابته دعوة سعد رضي الله عنه

❦ باب ❦

❦ حروبه وفتوحاته ❦

قد كان سعد بن ابي وقاص من شجعان قريش وكما هم لهذا كان لما استشار عمر فيمن يوليه حرب الفرس ان اشاروا عليه بسعد وقالوا عنه : انه الاسد عاديا : كما رأيت في خبر مسير سعد الى العراق في الجزء الثاني فانهى عمر الى رأيهم وسلم لهذا البطل الكبير قيادة الجيوش الاسلامية في حرب

الفرس واوصاه بما اوصاه فसार بالجيوش حتى انتهى الى شراف وهناك
عشر الناس وامر على اجسادهم وعبأهم وفرق المسالح في الاطراف وسد
الفروج الخيفة ولما اتم لكل شيء عدته ارتحل الى القادسية وهي المكان
الذي اختاره لحرب الفرس وكان على حافة البرية مما يلي ارض العرب وقد
مر تفصيل الخبر عن مسير سعد الى القادسية في سيرة عمر ونشير هنا الى
ما كان بعد وصوله القادسية من اخباره مع الفرس فنقول

لما نزل سعد القادسية نفر اهل السواد (سواد العراق) الى كسرى
يزدجرد يستغيثونه واخبروه بنزول العرب القادسية وتفرق سراياهم للفارة
وطلبوا منه النجدة وقالوا ان ابطأ علينا النيات اعطيناهم بأيدينا

علم يزددرد من وقائع العرب الاولى مع جيوشه التي دحرت في
العراق ايام خالد بن الوليد والمثنى بن حارثة ان العرب بعد الاسلام ليسوا
العرب قبله وان القوم الذين كانوا على زعم الفرس من رعاة الابل اصبحوا
من رعاة الامم وقادة الفتح فلا ينفع معهم الا الجدد ولا يقاومون الا ببذل
الجهد في اعداد العديد والعدة فاستدعى اليه رسم وكان قائد القواد الدولة
وصاحب الرأي فيها وقال له اني اريد اني اوجهك في هذا الوجه فانت
رجل فارس اليوم وقد ترى ما حل بالفرس مما لم يأنهم مثله

كان رسم صاحب رأي ودربة وقد وقف على حال المسلمين واوجس
منهم خيفة على دولة الفرس فرأى ان مقامه مع كسرى لتدبير امور
الحرب وتسريح الجيوش ومناظرة القواد اولى من حضوره ساحات
الحرب بنفسه ضناً بها عن مواقف الخطر . فرغب الى يزددرد استنقائه في
عاصمة الدولة ليمد القواد بالرأي وكان مما قاله له يومئذ : ان العرب لا تزال

تهاب العجم ما لم تضربهم بي ولعل الدولة ان تثبت بي اذا لم أحضر الحرب
فيكون الله قد كفى ونكون قد أصبنا المكيدة ، والرأي في الحرب أنفع
من بعض الظفر ، والاناة خير من العجلة ، وقتال جيش بعد جيش أمثل
من هزيمة بمرة واشد على عدوتنا :

فأبى عليه وأعاد رستم كلامه وقال : قد اضطرني تضييع الرأي الى
إعظام نفسي وتزكيتها ولو أجد من ذلك بداً لم أتكلم به فأشددك في نفسك
وملكك دعني أقم بمسكري واسرح الجالينوس فان تكن لنا فذلك والآن
بعثنا غيره حتى اذا لم نجد بداً صبرنا لهم وقد وهنناهم ونحن حامون فأبى
لا أزال مرجواً في اهل فارس ما لم أهزم : فأبى الا ان يسير فخرج حتى
ضرب عسكره بساباط : وجاءت الاخبار الى سعد بذلك فكتب الى عمر
فكتب اليه ان يستعين بالله ولا يجزع وان يرسل الى يزدجرد اولاً يدعو
الى الاسلام كما مر الخبر عن هذا في سيرة عمر رضي الله عنه : فارسل سعد
نفرآ من اهل الرأي منهم النعمان بن مقرن وبُسر بن أبي رهم وحَمَلَة بن
حوية وخنظلة بن الربيع وقرات بن حيان وعدي بن سهيل وعطارد بن
حاجب والمغيرة بن زرارَة بن النباش الاسدي والاشعث بن قيس والحرت
ابن حسان وعاصم بن عمرو وعمرو بن معد يكرب والمغيرة بن شعبة والمعنى
ابن حارثة دعاة. فخرجوا من العسكر فقدموا على يزدجرد وطووا رستم
واستأذنوا على يزدجرد فخبسوا ريثما احضر يزدجرد وزراره ورستم معهم
واستشارهم فيما يصنع واجتمع الناس ينظرون اليهم وتحتهم خيول كلها
صهال وعليهم البرود وبأيديهم السياط فأذن لهم واحضر الترجمان وقال له
سلم ما جاء بكم وما دعاكم الى غزونا والولوع ببلادنا ؟ أمن اجل اننا

تشاغلنا عنكم اجترأتم علينا؟

فقال النعمان بن مقرن لاصحابه ان شئتم تكلمت عنكم ومن شاء
آثرته فقالوا بل تكلم فقال :

ان الله رحمناً فأرسل إلينا رسولا يأمرنا بالخير وينهانا عن الشر ووعداً
على إجابته خير الدنيا والآخرة . فلم يدعُ قبيلة الا وقاربه منها فرقة وتباعده
عنه بها فرقة . ثم امر ان نبتدي الى من خالفه من العرب . فبدأنا بهم
فدخلوا معه على وجهين مكره عليه فاعتبط ، وطائع فازداد ، ففرطنا جميعاً
فضل ما جاء به على الذي كننا عليه من العداوة والضيق . ثم امرنا ان نبتدي
بمن يلينا من الامم فندعوهم الى الانصاف . فنحن ندعوكم الى ديننا وهو
دين حسن الحسن . وقبح القبيح كله فان أيتّم فأمر من الشر هو أهون
من آخر شر منه . الجزية . فان أيتّم فالمناجزة (الحرب) فان اجبتم الى
ديننا خلفنا فيكم كتاب الله وقنا على ان تحكموا باحكامه ونرجع عنكم
وشأنكم وبلادكم . وان بذلتم الجزى قبلنا ومنعناكم والا قاتلناكم :

ومن نظر في كلام النعمان هذا نظر منصف لا يتعصب لفكر ولا دين
يرى ان اصول الدعوة الى الاسلام على هذا الوجه خير وسيلة لهداية الامم
بلا إيجاب ولا اكراه الا ما بصاحب الدعوة من القوة التي يراد بها حمايتها
وإظهار شأن أهلها وقوتهم ومجدهم لمن لا يرى قوة دين وصحته من البشر
الا بقوة أهله . والاسنان اكثر ما يخضع للحس دون الوجدان الا من
اطرح رداء التقليد ، واطلق عقله من قيود الاوهام ، فوضع كل ما يرد عليه
موضع المحاكمة والنقد ، وهؤلاء ، عددهم قليل ، في كل امة وجيل
لم يقنع يزدجرد بما سمع من كلام النعمان فأجابه بجواب فظ يظهر

فيه امتهانه للعرب وعجبه من ظهورهم بذلك المظهر العظيم بعد ان كانوا من افقر الشعوب وادناهم واجهلهم : فأجابه المنيرة بن زرارة بان ما وصف به العرب من الجهل وسوء الحال هو حق الا انه قد كان ذلك قبل الاسلام واما بعده فالحال صار غير الحال . ثم دعاه الى ما دعاه اليه النعمان من قبول الاسلام . او يدفع الجزية عن يد وهو صاغر . او السيف فغضب يزدجرد من ذلك واستدعى بوقر من تراب فقال احملوه على اشرف هؤلاء ثم سوقوه حتى يخرج من باب المدائن وقال ارجعوا الى صاحبكم واعلموه اني مرسل اليه رستم حتى يدفنه ويدفنكم معه في خندق القادسية ثم اورده بلادكم حتى اشغلكم بانفسكم بأشد مما نالكم من سابور : فنقدتم عاصم بن عمرو وقال انا سيد هؤلاء وحمل التراب على عاتقه وخرج الى سعد وقال ابشر فوالله لقد أعطانا الله أقاليد ملكهم

قال يزدجرد لرستم بعد ان فارقه الوفد ما كنت أرى ان في العرب مثل هؤلاء . ما أنتم باحسن جواباً منهم ولقد صدقتي القوم لقد وعدوا أمرا ليدركنهُ اولميوتن عليه . على اني وجدت افضلهم أحقهم حيث حمل التراب على رأسه : فقال رستم أيها الملك انه اعقلهم وتطير من ذلك

والعجيب في هذا الخبر ان يعتقد يزدجرد ان القوم وعدوا امراً هم مدركوه ثم يعاملهم بمثل تلك المعاملة التي يريد بها تأكيد امتهانه لهم واحتقار امرهم وهذا بلا ريب من الخرق في الرأي والتناهي في الكبرياء الباطلة وسوء التدبير مع قوم سيكونون عما قريب سادة ملكه وهو يتوقع منهم ذلك ويحدث قومه به : ولا جرم ان اكثر ما مهد للمسلمين يومئذ طريق الفتوح والغلبة على الامم هو استصغار شأنهم من ملوك الارض

وقادة الشعوب بسبب ما كانت عليه تلك الامة البدوية قبل الاسلام من الضعف وسوء الحال وتفرق الكلمة على انه كان في مظاهرهم واخلاقهم بعد الاسلام ما يكفي لاعتبار اعدائهم بتغير احوالهم وينذر بعلو شأنهم على من سواهم والله في هذا شأن هو بالغة

أخذ سعد بعد ذلك في بث السرايا للغارات على الاطراف ومناوشة مسالح الفرس وسار رستم من ساباط وبعث على مقدمته الجالينوس في اربعين ألفاً وخرج هو في ستين ألفاً وجعل على يمينته الهرمزان وعلى يسارته مهران وكتب الى أخيه البندوان في مرمة الحصون واعداد العدة ثم سار فنزل بكوئي وأني له هناك رجل من المسلمين فقال له ما جاء بكم وماذا تطلبون : فقال جئنا نطالب موعود الله بمثل أرضكم وأبنائكم ان أبيتم ان تسلموا : قال رستم فان قتلتم قبل ذلك : قال من قتل منا دخل الجنة ومن بقي منا أنجزه الله ما وعده فنحن على يقين : فقال رستم قد وضعنا أذن في أيديكم : فقال أعمالكم وضعتكم فأسلمكم الله بها فلا يرنك من ترى حولك فانك لست تحاول الانس انما تحاول القدر : فضرب عنقه ثم سار فنزل البرس فعات جيشه في النواحي وغضب أصحابه الناس أبناءهم وأموالهم ووقفوا على النساء وشربوا الخمر فضج أهل برس الى رستم : فقال يا معشر فارس والله لقد صدق العربي والله ما أسلمنا الا أعمالنا . والله ان العرب مع هؤلاء وهم لهم حرب أحسن سيرة منكم . ان الله كان ينصركم على العدو ويمكن لكم في بلاد بحسن السيرة وكف الظلم والوفاء والاحسان . فاذا تغيرتم فلا أرى الله الا مغيراً ما بكم وما أنا بآمن من ان ينزع الله سلطانه منكم : ثم أتى ببعض من يشكى منه فضرب عنقه

وانت ترى من هذه الحكاية الى أية درجة بلغ فساد النظام وفشو مرض الظلم والقوضى في أمة الفرس يومئذ ولا تثريب على عرب العراق اذا أعطوا بأيديهم الى المسلمين الذين رأوا منهم من حسن الاخلاق والمحافظة على الحقوق والقيام على العدل ما لم ير من فاتح قبلهم قط أقام رستم بالعراق دون القادسية نحو أربعة أشهر ولا يكون بينه وبين المسلمين حرب الا بعض المناوشات التي كانت تقع بين بعض جنوده وسرايا المسلمين ثم عزم بعد هذه المطاولة على قصد سعد وهو بالقادسية فسار وقدم امامه الجالينوس وكان يطاول المسلمين رجاء ان يضجروا بمكانهم فينصرفوا الا ان الملك استجله وانهضه : وكان عمر (رض) كتب الى سعد يأمره بالصبر والمطاولة أيضاً فأعد للمطاولة عدتها فلما وصل رستم القادسية وقف على العتيق بجيال عسكر سعد ونزل الناس فما زالوا يتلاحقون حتى أعتما من كثرتهم والمسلمون ممسكون عنهم وكان مع رستم ثلاثة وثلاثون فيلاً منها فيل سابور الابيض

— دعوة المسلمين الى الآخاء والمساوات وما نشأ عنها —

لما اصبح رستم من تلك الليلة ركب وسار من العتيق نحو خفان حتى أتى على منقطع عسكر المسلمين ثم صعد حتى انتهى الى القنطرة فتأمل المسلمين ووقف على موضع يشرف منه عليهم ولما هاله ما رأى من جمعهم مع ما خامر فؤاده من قبل من الخوف منهم أرسل الى زهرة بن الحوية وهو من سادات بني تميم فوافقه فأراد على ان يصالحه ويجعل له جملاً على ان ينصرفوا عنه من غير ان يصرح له بذلك بل يقول له كنتم جيراننا

وكنا نحسن اليكم ونحفظكم : ويخبره عن صنيعهم مع العرب فقال له زهرة :
ليس أمرنا كأمرك أولئك . انا لم نأتكم لطلب الدنيا انما طلبتنا وهمنا الآخرة
وقد كنا كما ذكرت الى ان بعث الله فينا رسولا فدعانا الى ربه فأجبناه :
فقال لرسوله اني سلطت هذه الطائفة على من لم يدن بديني فانا منتقم بهم
منهم واجعل لهم الغلبة ما داموا مقربين به وهو دين الحق لا يرغب عنه
احد الا ذل . ولا يعتصم به أحد الا عز : فقال رستم : ما هو ؟ قال : اما
عموده الذي لا يصلح الا به فشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله :
قال وأي شيء ايضا قال واخراج العباد من عبادة العباد الى عبادة الله
والناس بنو آدم وحواء اخوة لاب وام : قال ما أحسن هذا : ثم قال رستم
أرايت ان أجبت الى هذا ومعي قومي كيف يكون أمركم أترجعون ؟ قال
أي والله : قال صدقتي أما ان أهل فارس منذ ولي ازديشير لم يدعوا أحدا
يخرج من عمله من السفلة وكانوا يقولون اذا خرجوا من أعمالهم تعدوا
طورهم وعادوا أشرفهم : فقال زهرة نحن خير الناس للناس فلا نستطيع
ان نكون كما تقولون بل نطيع الله في السفلة ولا يضرنا من عصي الله فينا :
من تأمل في هذه المحاوره علم ان دعوة المسلمين لما كانت مبنية على
الاخاء والمساواة واعتناق الطبقات الدنيا من رق العبودية لا سيما في الامم
القديمة التي كانت دولها عريقة في الاستبداد واشراف مملكتها مستعبدين
للشعب كان أصعب شيء على الامراء والملوك قبول هذه الدعوة لما
يتوقعونه بعدها من وجوب كسر يد القهر والقوة التي هم باسطوها على
الناس لهذا كانوا يفضلون الحرب مع المسلمين على قبول دعوة الاسلام

ويزجون بالعامية في غمار الحروب لا دفعاً عن الدولة بل منعاً عن الخير واستئثاراً بالسلطة وتشبهاً باسم السيادة المطلقة على الشعب بدليل ما سمعت من هذه المحاورة وما نتلوه عليك من تنمة ما كان من الخبر عن رستم فانه بعد ان سمع ما سمع من زهرة أحب ان يسمع اشراف أمته وقواده من المسلمين مثل ما سمع لعلمهم ينزعون الى اطلاق حرية الشعب والتسامح بحقوق الطبقة الدنيا من الناس ليكونوا جميعاً اخوة في الدين سواء امام العقل والعدل: فدعا رجال فارس وذا كرم في هذا فأنفوا وهو يتوقع منهم ذلك لهذا أرسل الى سعد ان ابعث انا رجلاً نكلمه ويكلمنا فدعا سعد جماعة ليرسلهم اليهم فقال له ربي بن عامر: متى نأتهم جميعاً يروا انا احتفلنا بهم فلا تزدهم على رجل: فارسله وحده فسار اليهم في أبسط زي من اللباس والعدة واقتحم بفرسه بساط رستم ونمازقه ثم دنا منه وجلس على الارض ولم يشأ ان يجلس على البسط والتمازق فسئل ما جاء بكم؟ فدعاهم الى الدين او الجزية او الحرب وبعد كلام طويل بينه وبين رستم استمهله لينظر وقومه في هذا الامر فامهله ثلاثاً فقال له: وهل أنت سيد قومك؟ قال لا ولكن المسلمين كالجسد الواحد بعضهم من بعض يجيز أدناهم على أعلاهم نخلا رستم برؤساء قومه فقال: هل رأيتم كلاماً أعز وأوضح من كلام هذا الرجل؟ ترغيباً لهم في اجابة دعوة الاسلام: فقالوا معاذ الله ان نميل الى دين هذا الكاب اما ترى الى ثيابه؟ فقال ويحكمكم لا تنظروا الى الثياب ولكن انظروا الى الرأي والكلام والسيرة ان العرب تستخف باللباس وتصون الاحساب ليسوا مثلكم

ولعل رستم استمال امراءه بعد ذهاب ربي بن عامر أو أراد تردد

رسل المسلمين عليه رجاء اقتناع قومه منهم فلما كان من الغد ارسل الى سعد بن أبي وقاص ان أبعث الينا ذلك الرجل : فبعث اليهم حذيفة بن محصن فاقبل في نحوزي سابقه ووقف على رستم راكبا قال : انزل : فأبى فقال له ما جاء بك ولماذا لم يجيء الاول ؟ : قال : ان أميرنا يحب ان يعدل بيننا في الشدة والرخاء : ثم سأله رستم عما جاء بهم فأجابه مثل الاول فصرفه ثم بعث من الغد ان أبعثوا الينا رجلا : فبعث المغيرة بن شعبه داهية القوم في عصره فاقبل اليهم وعليهم التيجان والثياب المنسوجة بالذهب وبسطهم على غلوة (مرمى سهم) لا يوصل الى صاحبهم حتى يمشى عليها فاقبل المغيرة حتى جلس مع رستم على سريره فوثبوا عليه ومعه وانهزله فقال : قد كانت تبلغنا عنكم الاحلام ولا أرى قوما أسفه منكم انّا معشر العرب لا نستعبد بعضنا بعضا فظننت انكم تواسون قومكم « أي تساونهم بانفسكم والخطاب كما لا يخفى للامراء » كما تواسي فكان أحسن من الذي صنعتم ان تخبروني ان بعضكم أرباب بعض ، فان هذا الامر لا يستقيم فيكم ولا يصنعه أحد ، واني لم آتكم ولكن دعوتوني ، اليوم علمت انكم مغلوبون وان ملكا لا يقوم على هذه السيرة ولا على هذه العقول :

قال المغيرة ما قال على ملأ الناس بين جندي وأميره وهو يسمع بصوته الجمهوري كل الناس فسرى كلامه في الرؤوس تسرى الشرارة الكهربائية في الاسلاك وانتفض لها القوم كما ينتفض العصفور بلله القطر ماذا كان بعد هذه الهزة الكهربائية ، والدعوة الاسلامية ؟ كان ان السفلة هبوا هبوب المستيقظين من سبات عميق فنادوا : صدق والله الربني

فما قال: وأما الدهاقين فكأنه صب عليهم صوت من العذاب وقالوا، والله لقد رمى (يعنون المغيرة) بكلام لا تزال عبيدنا ينزعون اليه قاتل الله أولينا حين كانوا يصغرون أمر هذه الامة: ولم يكن بعد هذا من الدهاقين أي أشرف البلاد وسادة الامة الذين يعتبرون بقية الشعب الذين هم دونهم عبيداً لهم كما رأيت من قول أولئك الدهاقين إلا أن أصروا على الحرب ورفض ما دعاهم اليه المسلمون فافضى ذلك الى زوال دولتهم وذهاب ملكهم وانما حال بينهم وبين الاسلام واستبقاء ملكهم في أيدي ملوكهم حب الشهوات والحرص على السيادة المطلقة التي أرادهم على تركها المسلمون وعيّرهم بها المغيرة وسابقوه. وكم أزال حب السلطة الاستبدادية من الدول ودمر من الممالك وليس أشأم على البشر وأشد خطراً على الدول من حكومات تأصل في رجالها حب الاستبداد وبسط يد القهر على طبقات المحكومين، واستفحل فيها شأن الأشراف فكانوا أربابا والرعية مربوبين، تساق بأيديهم الى حيث تلاقي الختوف وتعاني أنواع الشقاء

تأصلت جرثومة الاستعباد ونمت ملكة الاستبداد في نفوس أشراف الفرس وغيرهم من الامم القديمة فجاء الاسلام يدعو الى الحرية وان البشر كلهم سواء، أبوهم آدم والام حواء، وانما أمر الشعوب في الامم القديمة الى اشرافهم كما رأيت فهم لامرائهم تبع ولذوي السيطرة عليهم مقلدون قد سدت دونهم المنافذ بسور من سطوة أولئك الجبارين، فلن تصل اليهم دعوة الاسلام الى المساواة في الحقوق والاخاء في الدين، وعدم التفاضل إلا بالعلم، إلا بارهاب قادتهم، وقهر سادتهم، فهل يؤخذ على الاسلام وهذا شأنه في اسعاد البشر ان جعل أساس الدعوة الموعظة وحياطتها

القوة ، لا والله ان في هذا المنتهى الحكمة بالاضافة الى اخلاق تلك الامم وحياتهم التي هي ذل محض ولّده طول الصبر على الضيم والرضوخ لسيطرة الامراء الجائرة وسلطانهم القاهر حتى أصبح ملكة من ملكات النفوس تظهر حيناً وتختفي آخر واليك الدليل

دعا المسلمون رجال الفرس الى ما دعوهم اليه فأبوا واستكبروا ومنشأ الالباء كما علمت هو الحرص على السيطرة الاستبدادية والخوف من محو آية التفاضل او النهوض بالسفلة الى مقام الحرية الذي يلحقهم بالاشراف ويقضي على سيطرة هؤلاء بالضعف والزوال فزجوا بالعامّة في غمار الحرب والحقتوا بدولتهم الهلاك : لهذا اذا نظرنا الى الدعوة الاسلامية يومئذ نجد انه قد نشأ عنها امران عظيمان - أمر ظهر أثره في الحال ، وأمر ظهر أثره في المستقبل ،

فأما الامر الذي ظهر أثره في الحال فهو رفض زعماء الفرس ودهاقينهم الاسلام ورضاهم بحرب المسلمين دون قبول دينهم خرفاً من انتشار تعاليمه المؤذنة بغل ايدي الاشراف حتى كان من ذلك توقف انتشار الاسلام بالدعوة الا بعد حمايتها بالقوة فتسلط العرب على مملكة الفرس ومحو آثار الوثنية من البلاد : .

وأما الامر الذي ظهر أثره في المستقبل فهو ان الرضوخ لسيطرة الاشراف لما صار ملكة في نفوس الاعاجم كانوا لها اطوع ، واليها اميل ، ولما بسطت عليهم دولة العرب جناح العدل ورفعت فوق ربوعهم لواء الاسلام اغتبطوا حيناً بساطان المسلمين ثم لما امتد ملك العرب في الشرق والغرب وتفرقت عصبيتهم في انحاء الممالك وقلت الحامية منهم بين ظهرائي الاعاجم وافضوا

الى هؤلاء بأمر الملك وشاركهم في شؤون الدولة بحكم الوحدة الاسلامية والجامعة المالية ، نزع الاعاجم الى سيرتهم الاولى ونبض فيهم عرق القوة فتحزبوا احزابا تناويء الدولة العربية وتحاول هدم أركان حكومتهم الديموقراطية واستبدالها بحكومة الاشراف الارسطوقراطية ولم يروا عون لهم على هذه البغية الا الدعوة لآل البيت النبوي الشريف فبنوا منهم الدعاة في الآفاق الاسلامية يدعون لآل البيت في السر تارة والعلانية أخرى حتى تمكنوا من كبد الدولة المراونية واوغروا عليها صدور الامة وشوشوا على ملوكها تدير أمور الرعية فكان ما كان من تتبع هؤلاء لاهل البيت بالقتل والتشريد حتى استفحل الخطب وأحفظوا عليهم قلوب المسلمين فتألبوا على قلب دولتهم مرارا عدة انتهت بظهور الدولة العباسية وتسليمها مقاليد الامور لانصارها من الاعاجم الذين لم يلبثوا الا جيلا أو بعض جيل حتى توثبوا على الخلافة وتشاطر زعمائهم ملك العباسيين العريض فأعادوا سيرة الاشراف الاولى لاقبح ما كانت عليه من قبل في سوء الاحدوث والايغال في الظلم وبسط يد القهر والاستبداد على الناس وسنلم بشيء من هذا البحث فيما يأتي من هذا الكتاب ان شاء الله

❦ وقائع القادسية ❦

دعا رستم قومه الى مسالة المسلمين بعد كلام طويل جرى بينه وبين المغيرة فأبوا عليه وأراد سعد ان يباشر الحرب انذاراً للقوم آخر مرة فارسل ثلاثة من ذوي الرأي الى رستم يدعونه وقومه الى الاسلام : فقالوا له ان أميرنا يدعوك الى ما هو خير لنا ولك ، والعافية ان تقبل

ما دعاك اليه ونرجع الى ارضنا وترجع الى ارضك وداركم لكم وامركم فيكم وما أصبتم كان زيادة لكم دوننا وكنا عوناً لكم على احد ان ارادكم فاتق الله ولا يكون هلاك قومك على يدك وليس بيننا وبين ان تعبط بهذا الامر الا ان تدخل فيه

هذه كانت آخر دعواهم له ان يقبل الاسلام ويحتفظ بدولته ومملكته ومملكته ويبقى في ارضه ويرجعون الى ارضهم وسلمان الفرس لهم وعليهم لا يضارون في ممالكهم ولا يمس جانب سلطانهم ولهم من ذلك الحماية والدفع من المسلمين. ان هذا لغاية الانصاف ومنتهى السعادة لقوم انغمسوا في حماة الوثنية واستنماوا لزعماء الجور. لكن رستم رفض هذه الدعوة وغمط هذه النعمة مجاراةً لزعماء الامة وقادة الجيش ودهاقين البلاد فرد الرسل كما جاءوا اول مرة وانذر المسلمين بالحرب وهو في باطن الامر لا يريد لها ولم يتقدم لها الا مكرها عليها عالماً بمصير قومه بعدها فأمر قومه بعبور النهر بعد أن سأل سعدا : أتعبر الينا أم نعبرك اليك ؟ فأجابه ان اعبروا وارسل سعد الى المسلمين ان يقفوا مواقفهم ويأخذوا المصاف اهبتهم ففعلوا وعبر اليهم الفرس من العتيق وجعل رستم بينه وبين يزدجرد بريدا ينقل الخبر بالصوت اي وضع رجلا في مواقف يقرب بعضها من بعض بحيث اذا نادى الواحد يسمعه الآخر فيصل الخبر الى يزدجرد في اقرب وقت

كان بسعد يومئذ مرض عرق النساء وقروح في أليته لا يستطيع الركوب فبقي على سطح القصر وهو مكب على وجهه في صدره وسادة يشرف على الناس والصف في اصل حائطه فعابه بعض الناس بذلك وذكروه في شعره وقال :

تقاتل حتى أنزل الله نصره وسعدُ باب القادسية معصم
فأبنا وقد آمت نساء كثيرة ونسوة سعدٍ ليس فيهن أيم
فلغت أبياته سعداً فقال اللهم ان كان هذا كاذباً وقال الذي قال رياء
وسمعة فاقطع عني لسانه ثم نزل الى الناس وأراهم ما به من القروح فمعدروه
وعلموا حاله ولما عجز عن الركوب استخلف خالد بن عرفة ودعا بناس من
ذوي الرأي والنجدة منهم المغيرة بن شعبة وطلحة الأسدي وعمر بن
معديكرب وأمثالهم وأمرهم بتحريض الناس على القتال ففعلوا وأمر سعد
الناس بقراءة سورة الانفال فلما قرئت هشت قلوب الناس وعيونهم
وعرفوا السكينة مع قرائتها فلما فرغ القراء منها قال سعد : الزموا مواقفكم
حتى تصلوا الظهر فاذا صليتم فاني مكبر تكبيرة فكبروا واستعدوا فاذا
سمعتم الثانية فكبروا والبسوا عدتكم ثم اذا كبرت الثالثة فكبروا ولينشط
فرسانكم الناس فاذا كبرت الرابعة فازحفوا جميعاً حتى تخالطوا عدوكم : فلما
كبر سعد الثالثة خرج اهل النجدات فانشبوا القتال ودارت رحى الحرب
واعتور الطعن والضرب وكانت الفرس قد قصدت بجيلة بسبعة عشر فيلاً
فنفرت خيل بجيلة فكادت بجيلة تهلك لنفار خيلها . وأرسل سعد الى بني
أسد ورئيسهم طلحة ان دافعوا عن بجيلة فخرج طلحة بن خويلد في كتابها
فباشروا الفيلة وقام الاشعث بن قيس في بني كندة فحرضهم على القتال
فلما رأى الفرس ما يليق الناس والفيلة من أسد رموهم بمجدهم وحملوا عليهم
وفيههم ذو الحجاب والجالينوس والمسلمون ينتظرون التكبيرة الرابعة من
سعد واجتمعت حلبة فارس على أسد فثبتوا لهم وكبر سعد الرابعة وزحف
اليهم المسلمون ورحى الحرب تدور على أسد وحملت الفيول على المينة

والميسرة فكانت الحيلول تحيد عنها فارسل سعد الى عاصم بن عمرو التميمي ان يكفيه وقومه شر القيلة فتقدم عاصم بجماعة من شجيمان قومه ورماتهم فقطعوا وضمن القيلة فعوت وفرت برجالها ونفس عن أسد فردوا جنود فارس عنهم الى مواقعهم واقتتلوا حتى غربت الشمس ثم حتى ذهبته هداة من الليل ثم رجع الفريقان وقد أبلى بنو أسد في ذلك اليوم - وهو يوم أرمات - بلاء عظيم

لما اصبح القوم في اليوم الثاني - وهو يوم اغواث - وكل سعد بالقتلى والجرحى من يقتلهم فسلم الجرحى الى النساء ليقمن عليهم واما القتلى فدفنوا هنا لك وبينما هم يدفنون القتلى طلعت نواصي الحيل من الشام ومعهم القعقاع بن عمرو الذي قال عنه أبو بكر : لا يهزم جيش فيهم مثل هذا : وقد كان عمر كتب الى ابي عبيدة بارسال أهل العراق الى العراق كما تقدم في سيرته فارسلهم وعليهم هاشم بن عتبة بن أبي وقاص بن أخي سعد ويعرف بالمرقال وكان القعقاع على مقدمته فتجبل فقدم على الناس صبيحة هذا اليوم وهو يوم اغواث فعهد الى أصحابه وهم الف ان يتقطعوا أعشاراً كل ما بلغ عشرة مدى البصر سرحوا عشرة . ولما وصل سلم على الناس وبشرهم بالمدد وحرصهم على القتال وقال اصنعوا كما أصنع ثم خرج وهو ينادي يا ثارات أبي عبيد وسليط وأصحاب الجسر وطلب البراز فبرز اليه ذو الحاجب فتجاولا ساعة ثم قتله القعقاع ثم خرج البندوان والفيروزان فانضم الى القعقاع الحارث بن ظبيان أحد بني تيم اللات فتبارزوا فقتل القعقاع الفيروزان وقتل الحارث البندوان ثم ما زال يتبارز الاقراة حتى انتصف النهار فتزاحف الفريقان واقتتلوا حتى انتصف الليل

ثم أصبحوا يوم عماس وهو اليوم الثالث وهم على مواقفهم فكان من حسن مكاييد القعقاع ان بات تلك الليلة يسرب أصحابه الى المكان الذي فارقه فيه وقال اذا طلعت الشمس فأقبلوا مائة مائة فان أقبل هاشم (يعني ببقية الجيش الآتي من الشام) فذاك والا جددتم للناس رجاء وجداً وأصبحوا على مواقفهم فلما ذرّ قرن الشمس أقبل أصحاب القعقاع فحين رآهم كبر وكبر المسلمون وتقدموا وتكتبت الكتائب واختلفوا الضرب والطعن فمأجاء آخر أصحاب القعقاع حتى انتهى اليهم هاشم بن عتبة بن أبي وقاص فاخبر بما صنع القعقاع فعبى أصحابه سبعين سبعين وكان فيهم قيس ابن هبيرة بن عبد يغوث المعروف بقيس بن مكشوح فانتدب مع هاشم حتى اذا خالط الناس كبر وكبر المسلمون ثم حمل على المشركين حتى خرق صفهم الى العتيق وكان الفرس باتوا يعملون توابيتهم ويعدون فيلتهم وأقبلت الرجالة تحميمها ان تقطع وضنها فلم تنفر الخيل منهم -م كما كانت بالامس لان الخيل استأنست بالرجال المطيفين بها وكان يوم عماس شديداً على العرب والفرس وقاتل فيه القعقاع وعمرو بن معد يكرب وهاشم وقيس بن مكشوح وعاصم بن عمرو واضراهم من انجاد المسلمين قتالاً شديداً وانتدب عمرو والقعقاع للفيلة فشردوها وما زال القتال دائرة رحاه حتى أمسوا فلما امسى الناس اشتد القتال وكانت ليلة (الهريز وكان الفرس لا يريدون غير الزحف فقدموا صفوفهم وزاحفهم الناس بغير اذن سعد وكان اول من زاحفهم القعقاع وقال سعد : اللهم اغفرها له وانصره فقد أذنت له ان لم يستأذني : ثم ان سعدا واعد المسلمين ثلاث تكبيرات ليزحفوا جميعهم فلما كبر الاولى تقدمت أسد ولله درأسد على حسن بلائها في هذه الحرب فقال : اللهم

اغفرها لهم وانصرهم: ثم حلت النقع ثم بجيلة ثم كندة ثم زحف الرؤساء ورجى الحرب تدور على القمعاق وتقدم حنظلة بن الربيع وامراء الاعشار وطلحة وغالب وجمال وأهل النجدات ولما كبر سعد الثالثة تلاحق الناس بعضهم ببعض وخالطوا جنود الفرس واستقبلوا الليل استقبالا بعد ما صلوا العشاء وكان صليل الحديد فيها كصوت الفيون ليأتهم الى الصباح وأفرغ الله الصبر عليهم افراغاً وبات سعد بيلة لم يبت بثلها ورأى العرب والهجم أمراً لم يروا مثله قط . فلما كان عند الصبح اتى الناس (أي انتسبوا) فاستدل سعد بذلك على أنهم الاعلون وان المسلمين هم الظافرون وكان اول شيء سمعه نصف الليل الباقي صوت القمعاق بن عمرو وهو يقول :

نحن قتلنا معشراً وزانداً أربعة وخمسة وواحداً
نحسب فوق اللبد الاسودا حتى اذا ماتوا دعوت جاهداً
الله ربي واحترزت حامداً

وأصبح الناس من تلك الليلة التي تسمى ليلة الحرير وهم حسرى لم يغمضوا اجفانهم فسار القمعاق في الناس فقال ان الدائرة بعد ساعة لمن بدأ القوم فاصبروا ساعة واحملوا فان النصر مع الصبر فاجتمع اليه جماعة من الرؤساء وصمدوا لرستم حتى خالطوا الذين دونه فلما رأت ذلك القبائل قام فيها رؤساؤهم وقالوا لا يكون هؤلاء أجسد في أمر الله منكم ولا هؤلاء (يعنون الفرس) أجراً على الموت منكم فحملوا فيما يليهم واقتتلوا حتى قام قائم الظهيرة فكان أول من زال الفيرزان والهرمزان فتأخرا وثبتا حيث اتنيا وانفرج القلب وركب عليهم النقع وهبت ريح حاصف فقلعت طيارة رستم فهوت في العتيق وانتهى القمعاق ومن معه الى السرير وقد قام عنه

رستم وجاء هلال بن علقمة فضرب رستم فقتله ونادى اليّ اليّ قتلت رستم فأطاف به الناس وانهمزم قلب الفرس فقام الجالينوس على الردم ونادى الفرس الى العبور واما المقترون بالسلاسل فهافتوا كلهم في العتيق وأخذ ضرار بن الخطاب درفش كايان وهو العلم الاكبر الذي كان للفرس (مر خبره في سيرة أبي بكر) فعوض منه ثلاثين ألفاً ونفل سعد سلب رستم لقاتله هلال

كانت وقائع القادسية هذه من أعظم الوقائع التي دونها التاريخ وقتل فيها من المسلمين نحو سبعة آلاف وخمسمائة واما من قتل من الفرس فعدد كبير بالغ فيه المؤرخون وانتهت هذه الوقائع بكسر شرة الفرس وفلّ حدهم وتشتت جندهم ودخول الوهن على نفوسهم كما كان ذلك مع الروم في وقعة اليرموك والغريب في هذا ان عدة المسلمين كانت ضعيفة لا تشا كل عدة الفرس العريقين في المدينة الماهرين في الصناعات لا سيما في الادوات الحربية حتى لقد روى المؤرخون ان الفرس كانوا يشبهون سهام العرب بالمغازل فقد روى البلاذري عن أبي رجاء الفارسي عن أبيه عن جده قال: حضرت وقعة القادسية فلما رمتنا العرب بالنبل جعلنا نقول (دوك دوك) نمني مغازل فما زالت بنا تلك المغازل حتى أزالنا أمرنا:

وقد غنم المسلمون في القادسية غنائم كثيرة الله أعلم بمقدارها ولما جمعت الاسلاب والاموال جمع شيء لم يجمع قبله مثله وأمر سعد القعقاع وشريحبيل بن السمط باتساع الفارين وخرج زهرة بن الحوية التميمي في آثارهم في ثلاثمائة فارس ثم أدركه الناس فلحق المنهمزمين والجالينوس يجمعهم فقتله زهرة وأخذ سلبه وامعنوا فيمن لحقوه قتلاً وأسراً ورؤي

شاب من النخع وهو يسوق ثمانين رجلاً أسرى من الفرس وهو دليل على ما أصاب القوم من الذعر والخوف وما داخلهم من الجبن بعد القادسية التي رأوا فيها من قتال المسلمين ما تشيب له الولدان ويحقق عند ذكره الجنان رأي سعد سبب الجالينوس فاستكثره على زهرة بن الحوية وليس له أن يستكثر عليه مثله في مثل موقفه ذلك فكتب إلى عمر في ذلك فأخذه عمر على استكثاره على زهرة سبب الجالينوس وكتب إليه : تعمد إلى مثل زهرة وقد صلى (سبق) بمثل ما صلى به وقد بقي عليك من حربك ما بقي تفسد قلبه ؟ أمض له سلبه وفضله على أصحابه عند عطاءه بخمسمائة : ونعم ما فعل عمر رضي الله عنه فقد انصف الرجل من جهة ونبه سعداً من جهة ثانية إلى وجوب تألف كبار الناس في مواقف الحروب امتلاكاً لقلوبهم وتقديراً لقدرة خدمتهم

لما رأى جنود الفرس بعد وقعة القادسية ماراً من ظفر المسلمين وهالهم أمر الإسلام استأمن قسم عظيم منهم على أن يكونوا من جند المسلمين وكان مع رستم أربعة آلاف جندي يسمون جند شهنشاه (ولعلمهم من الحرس الملكي) استأمنوا على أن ينزلوا حيث أحبوا ويحالفوا من أحبوا ويفرض لهم في العطاء فأعطوا الذي سألوه وحالفوا زهرة بن حوية السعدي التميمي وأنزلهم سعد بحيث اختاروا وفرض لهم في ألف ألف : نقل هذه الرواية البلاذري في فتوح البلدان وهي إذا صحت تدل على جواز استخدام الذمي في الجند الإسلامي إذا طلب ذلك ولا يمترض هنا أن الفرس من المجوس وهم غير أهل الذمة من السكتانيين فإن عمر كان يعامل المجوس معاملة أهل الذمة من حيث الجزية وغيرها فقد روى البلاذري أيضاً عن جعفر

ابن محمد عن أبيه قال كان للمهاجرين مجلس في المسجد « للمشاورة » فكان
عمر يجلس معهم ويحدثهم عن ما ينتهي اليه من أمر الآفاق « ليستشيرهم
في الامور » : فقال يوماً ما ادري كيف أصنع بالمجوس فوثب عبد الرحمن
ابن عوف فقال : أشهد على رسول الله (ص) انه قال « سنوابهم (أي
بالمجوس) سنة أهل الكتاب »

ومن هذا الحديث نعلم ان المجوس في المعاملة الشرعية كأهل الكتاب
لهذا عاملهم عمر رضى الله عنه معاملة أهل الكتاب

﴿ فتح المدائن ﴾

عاصمة الاكسرة -

ان وقعة القادسية كانت كما ذكرنا مقدمة لتوهين قوة الفرس وتمهيدا
للوصل الى عاصمة الاكسرة التي كانت أم البلاد الفارسية ومقل الاسرة
الكسروية لهذا كان ما كان من سعد في القادسية من طول التأني والتريث
في أمر الحرب وأخذ العدة ومطاوله العدو حتى أضجر رستم من طول
المكث وجعله يهاجم جيش المسلمين مهاجمة اليأس من الظفر بعد ان رأى
ما رأى من ثبات العرب وورزاتهم وحسن قيام رؤسائهم على أمور الحرب :
ولما انتهى أمر القادسية الى ما انتهى اليه أقام سعد بها بعد الفتح شهرين
وكتب عمر فيما يفعل فكتب اليه عمر يأمره بالمسير الى المدائن وان يخلف
النساء والعيال بالعتيق وان يجعل معهم جنداً كشيفاً وان يشركهم في كل
منعم ما داموا يخلفون المسلمين في عيالاتهم : ففعل ذلك وسار من القادسية
لايام بقين من شوال سنة خمس عشرة وقدم امامه عبد الله بن المغنم

وزهرة بن حوية وشرحبيل بن السمط فلقبهم في برس جمع من الفرس
فهزمهم المسلمون ففروا الى بابل وفيها فالة القادسية ولما هزموا اقبل بسطام
دهقان برس فصالح زهرة وعقد له الجسور وأخبره بمن اجتمع ببابل
فارسل زهرة الى سعد يعرفه الخبر فقدم عليه سعد ببرس وسيره في المقدمة
واتبعه عبد الله وشرحبيل وهاشما المرقال بن أخيه واتبعهم هو ببقية الجيش
فنزّلوا على الفيرزان ببابل فاقتتلوا فهزمهم المسلمون وكان فيهم عدة من
القواد الكبار منهم النخيرخان والمهرمان ومهران فانطلق هؤلاء القواد
كل الى جهة فأخذها ورحل سعد وعلى مقدمته زهرة فالتقوا بجمع من
الفرس في كوئي فهزموهم ثم ارتحلوا الى بهرشير وهي المدائن الغربية فلما
وصلها المسلمون ورأوا الايوان قال ضرار بن الخطاب : الله أكبر أبيض
كسرى . هذا ما وعد الله ورسوله : وكبر وكبر الناس معه فكانوا كلما
وصلت طائفة كبروا ثم نزّلوا على المدينة وكان نزولهم عليها في ذي
الحجة سنة خمس عشرة وانما كانوا يكبرون لتحقيق وعد رسول الله لهم
بملك كسرى : والذي اخذ باقعة العرب فاستكانوا للدعوة واخلصوا
للاسلام النية وتقاتلوا في سبيل نشر الدين ورفع رايته على صروح الممالك
انما هو تحقيق وعد النبي (ص) لهم بمصير ملك فارس والروم اليهم حتى
ان هذا الامر كان من أعظم البواعث على اخلاص كثير من المنافقين
وحسن اسلامهم بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم حتى كانوا من
اعوان الاسلام وقادة الفتح بعد : ولله الحجة البالغة على الناس أجمعين
نزل المسلمون على بهرشير وهي على شاطئ دجلة الغربي وحاصروها نحو
شهرين وهم يرمون العدو بالمجانيق ويدبون اليهم بالدبابات ويقاتلونهم بكل

عدة ونصبوا على المدينة عشرين منجنيقا حتى ضيقوا على أهلها الحصار
وباتوا في ضنك شديد فأكلوا الكلاب والسنانير وصبروا من شدة الحصار
على أمر عظيم وبالنهاية غادروا المدينة وقطعوا إلى المدينة الثانية فاخذها
سعد وانزل المسلمين منازلها وكان فتحها في صفر سنة ست عشرة

أقام سعد في بهرشير اياماً من صفر وهو يفكر في كيفية العبور إلى
المدينة الثانية التي فيها ايوان كسرى فأتاه عالج فدله على مخاضة تخاض إلى
صلب الفرس فأبى وتردد عن ذلك لأن النهر كان كثير المد يومئذ ودجلة
تقذف بالزبد فجاءه آخر وحرضه على العبور وقال ان بقيت ثلاثة أيام فان
يزدجرد يذهب بكل شيء في المدائن فهيجبه ذلك على العبور فجمع الناس
فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :

انّ عدوكم قد اعتصم منكم بهذا البحر فلا تخلصون اليه معه
ويخلصون اليكم اذا شاؤوا في سفنهم فينا وشونكم وليس وراءكم شيء تخافون
ان تؤتوا منه . وقد كفاكم أهل الايام وعطلوا ثغورهم . وقد رأيت من
الرأي ان تجاهدوا العدو قبل ان تحصدكم الدنيا . ألا اني قد عزمت على
قطع هذا النهر اليهم :

فقالوا جميعاً عزم الله لنا ولك على الرشد فافعل : فنذب الناس إلى
العبور وقال : من يبدأ ويحمي لنا القراض حتى تتلاحق به الناس لكي لا
يمنعهم من العبور ؟ فانتدب عاصم بن عمرو ذو البأس في ستمائة من أهل
النجادات فاستعمل عليهم عاصم فقدمهم عاصم بستين فارساً على الخيل
الذكور والانات ليكون أساساً لسباحة الخيل ثم اقتحموا دجلة فلما رآهم
الفرس وما صنعوا أخرجوا للخيل التي تقدمت مثلها فافتحموا عليهم دجلة

فلقوا عاصماً وقد دنا من الفراض فقال عاصم : الرماح الرماح اشرعوها
وتوخوا العيون : فالتقوا فاطمناً وتوخي المسلمون عيونهم فولوا فلحقهم
المسلمون وتلاحق الستمائة بالسنتين غير متعبين ولما رأى سعد عاصماً على
الفراض قد منعها أذن للناس بالافتحام وتلاحق الناس في دجلة حتى اذا
بلغوا الضفة الثانية ورأى الفرس ذلك ولوا هارين : وكان يزدجرد قدم
عياله الى حلوان قبل ذلك وخلف جماعة على بيت المال من خواص أصحابه
فخرجوا بما قدروا عليه وتركوا من المتاع والآنية والالطاف شيئاً كثيراً
مع ما كانوا أعدوا للحصار من البقر والغنم وذكر المؤرخون عما وجد
في بيت المال مقداراً فيه من الفلو والمبالغة ما يرفضه العقل وهو ثلاثة
آلاف الف الف الف وقد نقل هذا العدد ابن الاثير عن الطبري والطبري
أعقل من ان لا يحكم العقل في ايراد مثل هذا العدد وانما هو من تحريف
النساخ أو من حشو بعض أغبياء الناس اذ وجود ثلاثة آلاف ألف أي
ثلاثة آلاف مليون بلا تكرير ثلاثة مرات أمر يستبعد العقل فكيف
به لو كرر وقد رأينا كثيراً من أمثال هذه الروايات الكاذبة في التاريخ
وانما يظهر كذبها بقليل من التبصر والامعان ومظمها ناشئ عن التحريف
في النقل والنسخ في النسخ

لما دخل المسلمون المدينة لم يجدوا بها أحداً إلا حامية القصر الايض
وهؤلاء استأنوا في الحال ودخل سعد الايوان واتخذ فيه مصلى للمسلمين
ولم يغير ما فيه من التماثيل وانه ليصلي بالناس والتماثيل قائمة فيه : وقرأ سعد
يوم دخوله الايوان « كم تركوا من جنات وعيون وزرع » الآية
وجمع سعد من الغنائم ما يفوق الحصر ومنها ذخائر كسرى وسلاحه

وناهيك بذخائر الالكاسرة . وقسم النبي على الجند فاصاب الفارس اثني عشر ألفا وكان كلهم فارس ليس فيهم راجل وبعث بالاكخاس الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وفيها سيف كسرى ومنطقته وزبرجده فلما رآها قال : ان قوماً أدوا هذا لدووامانة : فقال له علي رضي الله عنه انك عقلت فعفت الرعية

ولا جرم فانه مع اقبال هذه الدنيا المريضة على المسلمين يومئذ وامتلأ ايديهم بالغنائم وصيرورة كنوز فارس اليهم كانوا على جانب من عزة النفس والامانة والتعفف قل ما صدر عن جيش من جيوش الفاتحين وخذلك مثلاً على ذلك ان رجلاً من المسلمين أقبل يومئذ بحق (عليه) الى صاحب الاقباض فقال ومن معه : ما رأينا مثل هذا ما يمدله (يمثله) عندنا ولا ما يقاربه : فقالوا : هل أخذت منه شيئاً ؟ فقال : والله لولا الله ما أتيتكم به : فقالوا من أنت ؟ فقال والله لا أخبركم فتحمدوني ولكني أحمد الله وأرضى بثوابه : فاتبعوه رجلاً فسأل عنه فاذا هو عامر بن عبد قيس وقال سعد : والله ان الجيش لدوامانة ولولا ما سبق لاهل بدر لقلت انهم على فضل أهل بدر ، لقد تتبععت منهم هناة ما أحسبها من هؤلاء :

وقال جابر بن عبد الله : والذي لا اله الا هو ما اطلعنا على أحد من أهل القادسية انه يريد الدنيا مع الآخرة . فلقد اتهمنا ثلاثة نفر فما رأينا كآمانتهم وزهدهم وهم طليحة وعمر بن معد يكرب وقيس بن المكشوح الى هذا الحد بلغت العفة والامانة من المسلمين يومئذ وانما كان الباعث لهم على ذلك أمور منها جدة الدين والاخلاص لله في الجهاد ، ومنها القناعة بكل ما حصل واعتباره انه نعمة عظيمة بالنسبة لما كانوا عليه

قبل الاسلام من شظف العيش وضنك الحياة يضاف الى هذا سذاجتهم القطرية ومعيشتهم البدوية حتى لقد روي ان بعضهم أخذوا الكافور فظنوه ملحاً وطبخوا به الطعام : وكان بعضهم يستبدل الذهب بزننه فضة وبالجمله فقد بلغ جيش المسلمين هذا من الامانة والاخلاص وسلامة القلوب وصدق القول والعمل منتهى المراتب حتى اثنى الناس على جيش القادسية خير الثناء كما رأيت وقال عمر عنهم : أولئك أعيان العرب :

لما استتم لسعد فتح المدائن واستقرّ به المقام أرسل في أثر المنهزمين زهرة بن الحوية الى النهروان وأناه أهل النواحي واستأمنوه وصالحوه على الجزية ولم يدخل في صلحهم ما كان لآل كسرى اذ هذا صار فينا للمسلمين ثم سار جيشا عليه عبد الله بن المَعْتَم الى الجزيرة ففتح تكريت والموصل وقد تقدم الخبر عن ذلك في سيرة عمرو الخلاف بين المؤرخين في فتح الموصل هل كان على يد عياض بن غنم لما أرسله عمر لفتح الجزيرة سنة ١٨ أم كان على يد عبد الله بن المَعْتَم من قبل سعد بن أبي وقاص سنة ١٦ والارجح ان فتح الموصل كان سنة ١٦ من قبل سعد بن أبي وقاص وفتح عامة الجزيرة كان سنة ١٨ عن يد عياض بن غنم لان عياضا تولى فتح الجزيرة بعد وفاة أبي عبيدة وكانت وفاة أبي عبيدة سنة ١٨ وقد مر الخبر عن ذلك في سيرة عمر في اخبار فتح الجزيرة فليراجع

وسير سعد جيشا الى حلوان بقيادة هاشم بن عتبة وعلى مقدمته القعقاع بن عمرو فكان لهم مع الفرس وقعة جلولاء الشهيرة التي تشبه وقعة القادسية ثم قصد القعقاع حلوان حيث يقيم كسرى وكان كسرى قد فرّ منها منذ وصل المنهزمون من وقعة جلولاء فنزلها القعقاع في جند من

الامناء والجرءاء (أي متطوعة الاعاجم) ونازلها حتى افتتحها وبقي القمعاق فيها الى ان تحول سعد الى الكوفة فلهقه القمعاق واستخلف على حلوان قباذ وكان أصله خراسانياً. ويظهر من هذا ان المسلمين لما توسعوا في الفتح اضطروا بحكم الضرورة الى مشاركة الاعاجم في الامور الحربية والادارية بدليل نزول القمعاق على حلوان بجند من الاعاجم ثم تسليمه ولايتها الى قباذ أيضاً على ان مشاركة الاعاجم في أمور الفتح وتدير شؤون البلاد يومئذ من أحسن ما رمت اليه سياسة المسلمين لان القوم يتأسون بمثل هذه المعاملة الجميلة فيكونون عوناً للمسلمين في تدوين البلاد وتدير أمور السياسة ولعل هذه السياسة الحسنة التي كانت من عمر وقواده في مشاركة الاعاجم كانت من مميزات الفتح وأسباب سرعة انتشار الاسلام ورفع اعلامه في أقاصي البلاد اذ تسامح الفاتح وملايئته لاهل البلاد وتخصيصهم بشيء من السلطة من أعظم الاسباب الممهدة سبيل الظفر للفاتحين

أتم سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ماعهد اليه من فتح المدائن وقل جيش القرس في القادسية وهدم عرش الدولة القديمة ودوخ عاصمة ملكها العظيم فأنحدرت من شاطئ مجدها المتأثر فيما بعد الى هاوية الحراب حيث قامت مقامها في تلك الاضواء بغداد دار الخلافة العباسية ومنبع أشعة التمدن الاسلامي العظيم واذا نظرت الى البلاد رأيته تشقى كما تشقى البلاد وتسعد

على ان ماضته بغداد تحت جناحي الخلافة الاسلامية من الممالك الشاسعة والامصار النائية لم تضمه المدائن في عهد الدولة الساسانية. والفضل في هذا لسعد واضرا به من اقبال الصحابة السابقين ورجال خلافة الراشدين جزاهم الله خير الجزاء عن المسلمين

- باب -

تخطيط الكوفة

* وامارته عليها *

اقام سعد بالمدائن بعد الفتح فأضر بالعرب وخامتها وكان أوفد منهم
بخبز الفتح وفداً الى عمر فرأى اصفرار وجوههم وتغير ألوانهم فسألهم
عن السبب فأخبروه انه وخومة البلاد فكتب الى سعد أن ابعث سلمان
وحذيفة راثنين فليرتادا منزلاً برياً بجزياً ليس بيني وبينكم فيه بحر ولا
جسر: فارسلهما سعد فخرج سلمان حتى أتى الانبار فسار في غربي الفرات
لا يرضى شيئاً حتى أتى الكوفة وسار حذيفة في شرقي الفرات لا يرضى
شيئاً حتى أتى الكوفة (وكل رملة وحصباء مختلطين فهو كوفة) فأعجبهما
البقرة فنزلا فيها فصليا ودعوا ان تكون منزل ثبات ورجعا الى سعد بالخبر
فكتب سعد الى القعقاع بن عمرو وعبد الله بن المعتم ان يستخلفا على جنديهما
ويحضرا عنده فارتحل حتى نزل الكوفة في المحرم سنة (١٧ هـ) وكان
بين نزول الكوفة ووقعة القادسية سنة وشهر وقيل أكثر فلما نزلها كتب
الى عمر، فكتب اليه بالبناء على الوجه الذي تقدم في سيرة عمر (رض)
واقام سعد واليا على الكوفة وتوابعها نحو ثلاث سنين ونصف وكان حسن
الامارة كثير التبّع لاحوال الرعية منصف بين المسلمين شديداً على
المعتدين : وكان عمر لا يفتأ يسأل عن سيرته كما هو دأبه مع جميل العمال
فوفد عليه مرة عمرو بن معد يكرب الزبدي فسأله عنه فقال : متواضع
في خبائه، عربي في غرته، أسد في تاموره، (عريته) يعدل في القضية، ويقسم

بالسوية ، ويبعد في السرية ، ويعطف علينا عطف الام البرة وينقل الينا حقبنا نقل الذرة .

الا أن أهل الكوفة لما أخذوا الى الراحة وأخذ يتولد فيهم الفساد ويظهر التحزب وجعلوا يأنفون من سيادة قريش لادلالهم بالفتح وطول معاناتهم للحرب مع الفرس وغيرهم سعى قوم منهم بسعد بن أبي وقاص وألبوا عليه وكان أكثرهم من بني أسد وكان ممن تحرك في أمره الجراح بن سنان الاسدي . وكان مما عابوه عليه انه لا يحسن الصلاة . فبعث عمر محمد بن مسلمة والناس في الاستعداد للفرس في نهاوند فسأل عن سيرته في الكوفة فكلهم قال خيراً سوى من مالا الجراح فانهم سكتوا ولم يقولوا سواً ولا يسوغ لهم حتى انتهوا الى بني عبس فسألهم فقال أسامة بن قتادة : اللهم انه لا يقسم بالسوية ، ولا يعدل في القضية ، ولا يغزو في السرية : فقال سعد : اللهم ان كان قالها رياءً وكذباً وسمعة فأعم بصره وأكثر عياله وعرضه لمضلات الفتن : فاصابته دعوة سعد . ثم دعا سعد على اولئك النفر فأصيبوا وأصيب الجراح اذ قطع بالسيوف يوم بادر الحسن بن علي رضي الله عنه ليقتاله بساباط

وخرج محمد بسعد وبهم معه الى المدينة فقدموا على عمر فأخبروه الخبر : فقال كيف تصلي يا سعد : قال اطليل الاولين وأخفف الآخرين : فقال هكذا الظن بك يا أبا اسحق : ثم ان عمر دفعاً للفتنة في وقت يريد به تجهيز الجيوش لنهاوند حيث يعد الفرس العدة العظيمة لحرب المسلمين عزل سعدا وولى مكانه خليفته على الكوفة وهو عبد الله بن عبد الله بن عتبان : وأراد عمر على الامارة مرة ثانية فأبى وقال كيف أنامر على قوم يزعمون

اني لا أحسن أصلي : ولما طعن عمر أوصي الخليفة بعده أن يؤمر سعداً فأعاده عثمان رضي الله عنه الى الكوفة ثم عزله لانه اقترض من عبد الله ابن مسعود من بيت المال قرضاً وتفاضاه ابن مسعود فلم يوسر سعد فتلاحيا وتناجيا بالقييح ورفع سعد يده ليدعو على ابن مسعود . فقال له : ويحك قل خيراً ولا تلعن : وبلغ عثمان الخبر فعزله عن الكوفة فاعتزل في منزله في العميق قرب المدينة : وفدمننا ان عمر رضي الله عنه كان يصادر عماله فلما كان سعد أميراً من قبله على الكوفة شاطره ماله فقال له سعد لقد هممت قال عمر : بأن تدعو علي ؟ قال : نعم قال : اذا لا تجدني بدعاء ربي شقيا

باب

نبذة من أخباره

واعتراله الفتنة

(صدقه في الحديث) كان سعد رضي الله عنه صادق الحديث صادق الرواية لما فطر عليه من صدق اللجة وقول الحق : روى ابن عساكر عن عبد الله بن عمر عن سعد بن أبي وقاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مسح على الخفين وان عبد الله بن عمر سأل عمر عن ذلك فقال : اذا حدثك سعد عن رسول الله فلا تسأل عنه غيره : وفي رواية : فلا تبغني وراء حديثه شيئاً .

وقد بلغ به الحرص على صدق الحديث ان كان يضمن بالرواية خوف التحريف ونقل ما لم يقل ففي رواية ابن عساكر عن السائب بن يزيد : قال خرجت مع سعد الى مكة فما سمعته يحدث حديثاً عن رسول الله (ص)

حتى رجعنا الى المدينة : وروى عن عائشة بنت سعد قالت سئل سعد عن شيء فاستعجم فقل له في ذلك فقال اني أكره ان أحدثكم حديثاً فتجعلوه مائة حديث :

ومن البديهي ان سعدا ما قال هذا القول الا لانه يخاف كما كان يخاف كبار الصحابة ومنهم عمر وأبو عبيدة من كثرة الرواية وتحريف النقل ووضع الحديث ومن علم بما حدث من الوضع لا سيما في أيام الفتن العظمى التي نارتها بين المسلمين عذر هؤلاء الصحابة وأشباهم على تجنب رواية الحديث والنهي عنه الا ما تعاق منه بالاحكام وحسب الامة ما أصابها من البلاء وتفريق الكلمة مما وضعه يوهئ الشيعه وأعدائهم من الاحاديث التي يريد بها كل فريق تأييد دعواه وتعزيز جانبه ولو لم يكن من البلاء الا ما دخل في نفوس العامة ووقر في آذانهم من أخبار المهدي المنتظر لكفى ذلك وهما على الامة وهونا لها لترك عامتها التذرع بالاسباب عند حلول كل حادث جلل اعتماداً على ظهور ذلك المنتظر وطالما تظاهر أناس بهذه الدعوى الباطلة وغشوا العامة باكاذيبهم المفتراة ولم ينشأ عن دعواهم من دفع البلاء الذي يرجوه العامة الا زيادة في البلاد وسفكا للدماء وتفريقاً بين الامة وتشتيماً للكامة ومع هذا فليس ثمة من يعتبر بكذب تلك الاخبار المفتراة ويزدجر عن غي النفس واضلال العقل وغش الضمير : وماذا عسانا نقول عن واضعي أمثال تلك الاخبار . وما أصاب الامة من جرائها شاهد عدل يشهد بانهم لم يريدوا بها الاسلام خيراً . ومن كان هذا شأنه فاحرى به ان لا يمشر مع المؤمنين . ولنا كلام على أحاديث المهدي وما جرت من المصائب على الامة نرجسه للحل آخر وكلام أعم منه يحول

في الضمير ويحجم عنه اللسان أدباً مع أسلافنا الغابرين وتفاديا من تهجم الجاهلين

(ومن محاسن أقواله) ما رواه ابن عساكر عن المدائني قال : قال سعد لابنه : اذا طلبت الغنا فاطلبه بالقتناع فانه من لم يكن له قناعة لم يفته مال : (ومن جميل خلق سعد) ما رواه ابن عساكر عن طارق بن شهاب قال : كان بين سعد وخالد بن الوليد كلام فذهب رجل يقع في خالد عند سعد فقال : مه ان ما بيننا لم يبلغ ديننا :

وما أخلق باهل الفضيلة وأرباب العقل والدين الحتم على أفواه النمامين والاخلد على أيدي المفتاين كما صنع سعد رضي الله عنه اذ ليس أفسد للقلوب وأفصم لعرى التآلف وأدعى لبث روح البهضاء بين الافراد من الغيبة والنميمة ، وشر الناس الذين هم شر على المجتمعات النمامون المفتابون الساعون بالتفريق الدائبون على الوشاية . ومن أراد ان يعلم مصير الاقوام الذين يتقشى بينهم هذا الداء العضال والمرض القتال . مرض الوشاية فليطلق نظر المتأمل على ما أصاب بمض الممالك الاسلامية ليرى من تباعض الافراد وتناكر القلوب وتداعي أركان العمران وهدم بيوت المجد وتقويض أسس السعادة القومية والآخاء الجنسي والديني ما لا دليل على سوء مغبة النميمة أعظم منه

واعلم انه وان كان أكثر ما يؤثر على حياة الامم ويبعث على زوال الدول هو فساد الاخلاق عامة الا أن لفعل هذا الخلق « أي خلق النميمة والسماية » خاصة أثراً فبيحاً في الوجود يربو على كل أثر من آثار فساد

الاخلاق وفقد التربية لانه اذا فشا في قوم فأكثر ما ينزع اليه الامراء
توصلا بزعمهم الى اكتناه كنه القلوب ووقوفاً على ضمائر الرعية وهيئات
ان يجدوا وسيطاً لنقل أخبار الناس اليهم الا من انغمس في حمأة الشر
واطرح رداء الحياء وغلب عليه حب الشهوة وفقد المروءة وتجرد عن الفضيلة
فيسعى في التفريق بين الامير والمأمور والحاكم والمحكوم لئلا يربدها
ودناءة يتوخاها وفي هذا من المضرة ما لا يخفى على أعمى فضلاً عن البصير
اذ كلمة سوء واحدة تلقى لسلطان جائر مثلاً تكفي لهدم ملك كبير، واستبشراء
شر عظيم، وقيام فتن عمياء، تضطرب لها الدهماء، كما سمر عليك مفصلاً
في محله من هذا الكتاب ان شاء الله

(ومن أخباره في القادسية) ما رواه صاحب الاغانى ان عمر بن
الخطاب كتب اليه أن فض ما زاد من أموال الغنائم على حملة القرآن فاتاه
عمرو بن معد يكرب فقال له : ما معك من كتاب الله تعالى ، فقال اني
أسلمت باليمن ثم غزوت فشغلت عن حفظ القرآن : قال مالك في هذا المال
نصيب : وأتاه بشر بن ربيعة الخنوعي فقال : ما معك من كتاب الله ؟ قال
بسم الله الرحمن الرحيم . فضحك القوم منه ولم يعطه شيئاً فقال عمرو في ذلك :

إذا قُتِلنا ولا يبكي لنا أحدٌ قالت قريش ألا تلك المقاديرُ
نُعطي السوية من طعن له نفذٌ ولا سوية إذا تعطي الدنانيرُ

وقال بشر بن ربيعة :

أنحتُ باب القادسية نافتي وسعدُ بن وقاص عليّ أميرُ
وسعدُ أمير شرّه دون خيرهِ وخير أمير بالعراق جريرُ
وعند أمير المؤمنين نوافل وعند المشنّى فضة وحريرُ

تذكر هداك الله وقع سيوفنا بباب قُدَيْسٍ والمكر عسيرُ
 عشية ودَّ القوم لو أن بمضهم يعار جناحي طائر فيطيرُ
 اذا ما فرغنا من قراع كتيبة دلفنا لاخرى كالجبال تسيرُ
 ترى القوم فيها أجمعين كأنهم جمال بأحمال لهم زفيرُ
 فكتب سعد الى عمر رضي الله عنه بما قال لهما وما ردّا عليه
 وبالقصيدتين فكتب اليه ان أعطهما على بلائهما . فاعطى كل واحد منهما
 النقي درهم

﴿ اعزاله الفتنة ﴾

نريد بالفتنة فتنة عثمان وعلي وطلحة ومعاوية والزيد التي تحزب فيها
 المسلمون احزابا كل حزب بما لديهم فرحون وهي الفتنة التي يقف دونها
 عقل الحكيم حائرا بين الاقدام على خوض عباها واستكنائها كنه خباياها
 وبين الاحجام عنها والقاء اخبارها على علائها وغض الطرف عما انطوى في
 ثناياها . لا لانها أول بادرة بدرت في الملك وفتنة ظهرت في الدول كلاً
 ان قيام الدول واستسقاء الملك انما يتم بوجود احزاب ينصرون النازع
 الى الملك واعوان يتبعون القوة أو يناضلون عن صاحب الحق في كل قوم
 وعصر . وانما صبغ السلف لهذه الفتنة بصبغة دينية هو الذي يجعل الباحث
 بين اقدام واحجام مع انها فتنة سياسية تابعة لجرى السنن الطبيعية في
 الدول اذ ما دامت شؤون البشر لا تستقيم الا بالوازع والمجتمعات لا تقوم
 الا بما كيد برآمورها وينظم شؤونها وينفذ قوانينها فالخلاف على رئاسة
 الدول والنزاع على منصب الحكم متوقع بين الطامحين اليه القادرين عليه

في كل أمة وجيل وتنازع البقاء في الملك أمر طبيعي كما هو في كل الاشياء
كما سنفيض في هذا البحث عند الكلام على هذه الفتنة وانما اجتزأنا عنه
بهذه المقدمة تمهيدا لما سيتلوه من الكلام في غير هذا المحل ان شاء الله
رأى سعد بن أبي وقاص ان الامة انقسمت في أمر الخلافة الى
احزاب كل حزب يرى ان صاحبه على حق ، وانه بالخلافة أحق ، وان
الامر لا يتقضي الا بالمعالية بين النفر المتطلعين الى الخلافة وهذا يجر الى
سفك الدماء وامتداد شواظ الحرب وان فتنة هذا شأنها فالغالب والمعلوم
ملوم فيها وليس في طوقه رتق فتق فتقه الطموح الى الخلافة وسد ثلثة
اندفع منها تيار الامة فلم يسهه الا اعتزال الفتنة والبعد عن مواقف الحرب
حتى ينجلي الغبار وتنتهي الامور الى حدها ، ويعود السيف الى غمده ،
فاعتزل خارج المدينة وأمر ان لا يخبروه بشيء حتى يجتمع الناس على امام
واعلم ان سعداً من الحقيقيين بالخلافة وهو أحد الستة أصحاب الشورى
الذين عهد اليهم عمر وقد كان له عصبية كبيرة تريده على الخلافة وهو
يأبأها لا عن ضعف بل عن حب للسلامة وتجنب للانغماس في الدماء يدلك
عليه ان ابنه عمر وابن أخيه هاشم أرادا ان يدعو الى نفسه وقال له ابن
أخيه ان مائة الف سيف تريده على الخلافة فأبى
روى ابن عساکر عن بعض أهل العلم ان هاشما قال له : ان ههنا
مائة الف سيف يرونك انك أحق الناس بهذا الامر فقال أزيد من مائة
الف سيف سيفاً واحداً اذا ضربت به المؤمن لم يقطع شيئاً واذا ضربت
به الكافر قطع : فانصرف من عنده الى علي بن أبي طالب فساكن في
أصحابه وقاتل معه

وروى عن المطالب عن عمر بن سعد انه جاءه ابنه عامر (يدعوه لطلب الخلافة) فقال : أي بني أفي الفتنة تأمرني ان أكون رأسا لا والله حتى أعطي سيفاً ان ضربت به مسلماً نبا عنه وان ضربت به كافراً قتله وانما يريد بهذا انه يعلم ان المتقاتلين جميعهم من أهل الاسلام وان له من صدق ايمان الجميع الظاهر وليس له ان يعلم السرائر ليقاتل الباغي بسيفه فاذا قتله فلا ياثم ولا يلام

ولما اشتد الامر على علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعانى من شيعته ما عاناه من أعدائه قام على منبر الكوفة فقال : قد كنت نهيتكم عن هذه الحكومة فعصيتوني : فقام اليه فنى آدم فقال : انك والله ما نهيتنا ولكنك أمرتنا فدهرنا فلما كان منها ما تكره برأت نفسك ونحللتنا ذنبك فقال علي : وما أنت وهذا فبحك الله والله لقد كانت الجماعة فكنت بها جاهلاً فلما ظهرت الفتنة نجمت فيها نجوم قرن الماعز : ثم التفت الى الناس فقال يغبط سعدا وعبد الله بن عمر على اعتزالهما الفتنة : لله منزل نزله سعد وابن عمر اثن كان ذنباً انه لصغير ، مغفور وان كان حسناً انه لعظيم مشكور ، (أخرجه ابن عساكر)

واماً معاوية فقد طمع في اعتزاله واعتزال ابن عمر ومحمد بن مسلمة وكانهم يستميأهم للقتال معه فأجابوه بالرفض ، وكان كتب الى سعد بن أبي وقاص ما صورته :

سلام عليك اما بعد فان أحق الناس بنصرة عثمان أهل الشورى من وریش الذين ابنوا حقه واختاروه على غيره ونصره طلحة والزبير وهما شريكاك في الامر ونظيراك في الاسلام وخفت لذلك أم المؤمنين

فلا تكره ما رضوا ولا ترد ما قبلوا وانما نريد ان نردّها شورى بين المسلمين والسلام :

فأجابه سعد بما صورته :

أما بعد فإنّ عمر لم يدخل في الشورى الا من تحمل له الخلافة فلم يكن أحد أولى بهامن صاحبه الا باجتماعنا عليه خير انّ علياً كان فيه ما فينا ولم يكن فينا ما فيه ولو لم يطلبها ولزم بيته لطلبته العرب ولو باقصى اليمن . وهذا الامر قد كرهنّا أوله وكرهنّا آخره . وأما طلحة والزبير فلو لزمّا بيوتهما لكان خيرا لهما . والله يغفر لام المؤمنين . ما أتت : وفي هذا الجواب من اعتدال اللهجة وعدم مساس جانب أحد من المتقاتلين ما يعرف منه ابتعاده عن سوء الظن بأحد منهم وتبرأه بتأنا من أمرهم . وروي انه كتب اليه أبيات شعر ولعلها كانت جوابا لكتاب آخر كتبه اليه وهي

معاوي دواؤك الداء العياء	وليس لما تجي به دواء
أيدعوني أبو حسن عليّ	فلم أردد عليه ما يشاء
وفلت له اعطني سيفاً بصيراً	تميز به العداوة والولاء
أتطمع في الذي أعيا علياً	على ما قد طمعت به العفاء
ليوم منه خيرٌ منك حيا	وميتا أنت للمرء الفداء

ويؤخذ من هذه الابيات انّ قلب سعد كان مع علي رضي الله عنهما لكنه رأى الحياض أسلم فلزمه واعتزل بحيث لا يكون له ولا عليه وقد عظم عليه قتل عثمان رضي الله عنهما واشتد عليه أمر هذه الفتنة لهذا قال : ما بكيت من الدهر الا ثلاثة أيام يوم توز رسول الله صلى الله عليه وسلم . ويوم قتل عثمان . واليوم ابكي على الحق فعلى الحق السلام : رواه ابن عسّاكر

ولما استتببت الخلافة لمعاوية جاء سعد بن أبي وقاص فدخل على معاوية فقال له أين كنت في هذا الامر؟ فقال: انما مثلنا ومثلكم كمثل ركب كانوا يسرون فاصابهم ظلمة فقالوا: أخ أخ: فقال معاوية ما في كتاب الله: أخ أخ: ولكن في كتاب الله « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي الى أمر الله » فبايحه سعد وما سألته شيئاً الا أعطاه (أخرجه ابن عساكر) عن حفص وأخرجه من طريق آخر بمعنى آخر وربما جاء معنا في غير هذا المحل ان شاء الله

ولما دخل على معاوية بعد استقرار الامر له قال له: السلام عليك أيها الملك: فضحك معاوية وقال ما كان عليك يا أبا اسحق لو قلت: يا أمير المؤمنين؟ فقال: أقولها جذلان ضاحكا والله ما أحب اني وليتها بما وليتها به: يريد انه وليها بالسيف لهذا لما صارت مغالبة صارت ملكا فقال له «أيها الملك» استخفافا بشأن الملك وتمظيماً للخلافة التي ذهبت مع الراشدين رضي الله عنهم أجمعين

❦ باب ❦

سعد وفاته وصفته وولده

اجمع أهل الاخبار على ان سعدا رضي الله عنه اعتزل بعد الفتنة في منزل له بالعميق على عشرة أميال من المدينة حتى توفاه الله ولما حضرته الوفاة دعا بخلق جبة له من صوف فقال: كفنوني فيها لاني لقيت المشركين بها يوم بدر وهي عليّ واما كنت أخبأها لهذا:

ولما مات حمل من العقيق على اعناق الرجال حتى أتى به المسجد فوضع عند بيوت النبي صلى الله عليه وسلم بفناء الحجر فصلى عليه مروان ابن الحكم وكان والياً على المدينة وذلك سنة خمس وخمسين. وكان يوم مات ابن بضع وسبعين سنة على قول من قال انه أسلم وهو ابن بضع عشرة سنة وأما على قول من قال انه أسلم ابن بضع وعشرين سنة فقد كان يوم وفاته ابن ثلاث وثمانين سنة : وهو آخر العشرة الكرام موتاً وترك سعد ثروة حسنة لانه كان غنياً. قيل انه ترك مائتين وخمسين ألف درهم : وعن بنته عائشة انه أرسل مرة الى مروان بن الحكم بركة عين ماله خمسة آلاف درهم

﴿ صفته ﴾

قال الواقدي قالت عائشة بنت سعد كان أبي رجلاً قصيراً دحداً غليظاً ذا هامة شثن الاصابع (١)

﴿ ولده ﴾

قال ابن قتيبة . ولد سعد عمر : ومحمد : وعامر : وموسى : ومصعب : وعائشة : وغيرهم : فأما عمر فقتله المختار بن عبيد لانه كان أميراً على الجيش الذي حارب الحسين بن علي رضي الله عنهما وقتله : وأما محمد فخرج مع الاشعث بن قيس فقتله الحجاج سبياً : وأما عامر فكان يروى عنه الحديث ومات سنة أربع ومائة : وأما مصعب فقد مات سنة ثلاث ومائة وقد روى عنه الحديث : ومن أعقب من أولاده عمر : ومحمد : وموسى

(١) قولها دحداً أي قصيراً وقولها شثن الاصابع أي خشنها

انتهى ما أردنا إيراد من سيرة سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ويليهِ عمرو بن العاص وهو آخر من نذكر سيرته من أشهر مشاهير الرجال في دولة عمر بن الخطاب رضي الله عنه

❦ عمرو بن العاص ❦

❦ باب ❦

(حاله في الجاهلية)

- نسبه وأصله -

هو عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم بن عمرو ابن هصيص بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي السهمي وكنيته أبو عبد الله وقيل : أبو محمد وأمه النابغة بنت حرملة من بني عترة (وقيل عنزة) وأخوه لأمه عمرو بن أثانة العدوي. وعقبه بن نافع بن عبد قيس النهري: وسأل رجل عمرو بن العاص عن أمه فقال: سلمى بنت حرملة تلقب النابغة من بني عترة أصابتها رماح العرب فبيعت بعكاظ فاشتراها الناكهة بن المغيرة. ثم اشتراها منه عبد الله بن جدعان. ثم صارت الى العاص بن وائل فولدت له فانجبت فان كان جعل لك شيء نخذ (١)

❦ صناعته ومكانته في قومه ❦

كان عمرو بن العاص كما ذكرنا في صدر الجزء الاول جزارا ثم كان يختلف بالتجارة الى الشام ومصر ويقال ان سبب توجه فكره لفتح مصر هو ذهابه مرة الى الاسكندرية وعلمه بنى البلاد وثروتها واما مكانته عند

(١) كان عمرو بن العاص يعير بامه لانها كانت سبية لهذا قال للسائل ما قال

قومه فقد كانت عالية لشهرته بالدهاء والمكيدة حتى عدوه من دهاة العرب في الجاهلية وقالوا ان دهاثهم في الاسلام عمرو بن العاص . والمغيرة بن شعبة . وقيس بن سعد بن عباد . وأخباره في الدهاء كثيرة ستأتي فيما يلي من سيرته ان شاء الله

— باب —

اسلامه وصحبته

(اسلامه)

تأخر اسلام عمرو بن العاص الى ما قبل فتح مكة بستة أشهر أي سنة ثمان من الهجرة وأما سبب اسلامه فان قريشا أرسلته الى النجاشي في طلب جعفر بن أبي طالب ومن معه من المسلمين الذين هاجروا الى الحبشة فلم يجب النجاشي طلبه . وقال له يا عمرو ؟ كيف يعزب عنك أمر ابن عمك فوالله انه لرسول الله حقاً ؟ قال : انت تقول ذلك : قال أي والله فأطعني فخرج من عنده مهاجراً الى النبي صلى الله عليه وسلم : رواه في أسد الغابة : وروى ابن عساكر في تاريخه عن محمد بن حفص التيمي : قال لما كانت الهدنة بين النبي (ص) وبين قريش ووضعت الحرب أوزارها خرج عمرو بن العاص الى النجاشي يكيد أصحاب رسول الله عنده وكانت له منه ناحية فقال له : يا عمرو تكلمي في رجل يأتيه الناموس كما يأتي موسى بن عمران قال : وكذلك هو أيها الملك ، قال نعم : قال فأنا أبايعك له . فبايعه له على الاسلام ثم قدم مكة فلقي خالد بن الوليد فقال : ما رأيك قد استقام الميسم والرجل نبي : قال خالد : وأنا أريده (وقد كان خالد على

أهبة المهاجرة اليه) قال وأنا مملك . قال عثمان بن طلحة وأنا مملك : فخرجوا فقدموا على النبي (ص) قال محمد بن سلام قال ابان قال عمرو بن العاص وكنت أسن منهما فقدمتهما لاستدبر أمرهما فبايعا على ان لهما ما تقدم من ذنوبهما . فاضمرت على ان أبيه على ما تقدم وما تأخر فلما أخذت يده بايعته على ما تقدم ونسيت ما تأخر

وفي رواية له أيضاً عن الحافظ أبي نعيم ان أصحاب عمرو لما بلغهم اسلامه أخذوه فغموه فافلت منهم مجرداً ليس عليه قشرة فأظهر للنجاشي اسلامه فاسترجع من أصحابه جميع ماله ورده عليه :

وبالجملة فان عمرو بن العاص أسلم بعد طول اناة وبعد ان تحققت لديه نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وشهد له بها النجاشي وأيدها ما كان يخالج ضميره من النزوع الى الاسلام بعد اذ ظهرت كلمة أصحابه ظهوراً لا يخفى على من له قلب او اتقى السمع وهو شهيد: لهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم « أسلم الناس وآمن عمرو بن العاص » وقال « ابنا العاص مؤمنان عمرو وهشام » رواه ابن عساكر في تاريخه

واعلم انما أبطأ بعمرو واضرابه من قريش عن الاسلام التقليد والاستمسك بالعوائد التي تكاد تكون ملكة في النفوس لا ينزعها الا أحد أمرين اذ طول المعالجة والصبر ، واما القوة والقهر ، وهي ملكة من أقبح الملكات المتسلطة على نفوس البشر لقيامها مقام الحاجز بين الحق والنفوس فلا تصل اليه الا بعد عناء شديد ، واحجام طويل ، وهذا كان شأن قريش مع النبي صلى الله عليه وسلم لما دعاهم الى التوحيد الذي تدرك البداهة ويؤيد العقل والحس انه خير من الشرك وعادة الأصنام وانما أبطأ بهم عن قبول

الاسلام تسلط العوائد واستحكام ملكة التقليد يدلك عليه ما رواه ابن
عساكر عن الزبير بن بكار قال: قيل لعمر بن العاص ما أبطأ بك عن الاسلام
وأنت أنت في عقلك : فقال انا كنا في قوم لهم علينا تقدم وبين توازن
حلومهم الجبال ما سلكوا فجأ فتبعناهم الا وجدناه سهلاً فلما أنكروا على
النبي (ص) أنكرنا معهم ولم نفكر في أمرنا وقلدناهم فلما ذهبوا وصار
الامر الينا نظرنا في امر النبي (ص) وتدبرناه فاذا الامر بين فوق في قلبي
الاسلام ففرفت قريش ذلك في ابطائي عما كنت أسرع فيه من عونهم
على أمرهم فبعثوا اليّ فتى منهم فقال : أبا عبد الله ان القوم قد ظنوا بك
الميل الى محمد : فقلت له : يا ابن اخي ان كنت تحب ان تعلم ما عندي
فعودك الظل من حرا: فالتقينا هناك فقلت اني انشدك الله الذي هو ربك
ورب من قبلك ومن بعدك أنحن أهدي أم فارس والروم : قال اللهم بك
نحن: فقلت أفنحن أوسع معاشاً وأعظم ملكاً أم فارس ولروم: قال بل فارس
والروم: قلت فما ينفعنا فضلنا عليهم في الهدى ان لم تكن الا هذه الدنيا وهم
فيها أكثر فيها أمراً . قد وقع في نفسي ان ما يقول محمد من البعث حق
ليجزي المحسن في الآخرة باحسانه والمسيء بأسائه . هذا يا ابن أخي الذي
وقع في نفسي ولا خير في التماذي في الباطل : وروى عن عبد الرحمن بن
زيد بن أسلم عن أبيه قال : قال عمر بن الخطاب لعمر بن العاص : لقد
عجبت لك في ذهنك وعقلك كيف لم نكن من المهاجرين الاولين : فقال
له عمرو وما أعجيبك يا عمر من رجل قلبه بيد غيره لا يستقر التلخص منه الا
الى ما أراد الذي هو بيده : فقال عمر صدقت :

صحبه

ان عمرو بن العاص وان كان ممن تأخر اسلامهم الا انه كان حسن الصحبة محبباً من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لقد روي عنه انه قال ما عدل بي رسول الله وبخالد بن الوليد أحداً من أصحابه في حربه منذ أُسِّلت (رواه ابن عساكر) وذلك بلا ريب لثقة باسلامهما وكفائتهما في أمور الحرب وحسبهما فضيلة فتوحهما العظيم في مصر والشام بعد

وبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم رئيساً على جيش فيه أبو بكر وعمر وذلك في غزوة ذات السلاسل التي تقدم الخبر عنها في سيرة أبي عبيدة لما نازعه ثمة على الامارة. وقد أظهر في هذه الغزوة من الكفاءة وحسن المكيدة ما حمده عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم

روى ابن عساكر عن اسماعيل بن أبي خالد عن عمرو بن العاص ان رسول الله بعثه الى ذات السلاسل فسأله أصحابه ان يأذن لهم ان يوقدوا النار لئلا يبرد أصابهم فمنعهم. فكلّموا أبا بكر ان يكلمه في ذلك فأنه. فقال لا بني بـكـر لا يوقد أحد منهم ناراً الا ألقيته فيها: فلقوا العدو فهزم موهم فارادوا ان يتبعوهم فمنعهم: فلما انصرف ذلك الجيش الى رسول الله شكوه اليه فقال: يا رسول الله اني كرهت ان آذن لهم ان يوقدوا ناراً فيرى عدوهم قلتهم: وكرهت ان يتبعوهم فيكون لهم (أي للعدو) مدد فيعطفوا عليهم: قال فاحمد رسول الله أمره:

وأرسله النبي صلى الله عليه وسلم الى عمان والياً على الصدقة وان يدعو الناس الى الاسلام فذهب ودعاهم الى الاسلام فآمنوا وكان الذي ساعده على ذلك جيفر وعياذ ابنا الجلندي وكان الملك منهم ما جيفر فاسماً وخلياً

بينه وبين الصدقة فكان يأخذها من الاغنياء ويردها على الفقراء ولم يزل مقيماً هناك حتى أتاه نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاءه كتاب أبي بكر مختوماً وفيه : ان لا يحل عقلاً عقله رسول الله صلى الله عليه وسلم وان لا يعقل عقلاً عقله رسول الله : فلما قرأ الكتاب بكى بكاءً طويلاً ثم خرج على القوم فاعلمهم الخبر فعزوه . ثم لما اضطربت نار الردة شخص الى المدينة ومصر منصرفه من عمان بمسلة فدعاه الى أمره وقرأ عليه من قراءته . فقال له عمرو : والله انك لتعلم اني أعلم انك كذاب : ثم انصرف فمر بقرة بن هبيرة وقال له قرة : ان العرب لا تطيب لكم نفساً بالاتاوة : فاجابه جواباً يدل على بعد نظره وقوة جنانه اذ أظهر استهائه بردة العرب وهدد قرة بالحرب احتقاراً لشأن العرب واظهاراً للجلد الذي هو أنفع شيء للمسلمين في مثل موقفهم ذلك وقد مرّ الخبر عن ذلك في سيرة أبي بكر رضي الله عنه وبالجملة فقد كان عمرو حسن الصحبة نافعا في اسلامه وحسبه فضيلة كبيرة وخدمة عظيمة فتحه مصر وطرأ بس العرب وحروبه مع الامراء بالشام كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب وسترى فيما يلي ان شاء الله : الا انه عيب عليه دخوله في غمار الفتنة العظمى وكونه كان اليد القوية فيها والكلام على هذا سيأتي في محله ان شاء الله



﴿ باب ﴾

﴿ حروبه وفتوحاته ﴾

﴿ فتح مصر وبرقة ﴾

قد مضى معنا في سيرة عمر بن الخطاب ذكر المواقع التي حضرها عمرو بن العاص في سورية والفتح الذي فتحه في فلسطين لما كان أميراً على جيش من جيوش المسلمين ثمة فلم تر حاجة لاعادة ذكر ذلك وإنما نأتي هنا على خبر فتحه مصر وطرابلس الغرب لانفراده بهذه المأثرة الجليلة التي هي من أعظم ما تروى ذلك الرجل الكبير في الاسلام فنقول

كان عمرو بن العاص محباً للإمامة طامحاً للعلا ذات نفس عالية لا ترضى بالحقير من الاعمال بل تطلب جليلها مهما قام دونها من المصاعب وترتب عليها من التبعات يدلك عليه اقدامه على دخول مصر بجيش قليل وعدة ضعيفة لما أذن له عمر بقصدها حتى كان مما قاله عثمان لعمر يومئذ (ان عمرا لجري الجنان وفيه اقدام وحب للإمامة فاخشى ان يخرج في غير ثقة ولا جماعة فيعرض المسلمين للملكة) ومن تصفح تاريخ حياته ووقف على أعماله سواء في الفتح والإمامة أو في دخوله غمار الفتنة علم انه رجل فذ قل ان تنجب بمثله الامهات لولا طمع فيه ربما اوخذ احياناً عليه . على انه لم يكن طمعه في دنيا الامور بل في أبعداها غاية وأعصاها على غيره منالا وأي قائد غير عمرو بن العاص يقدم على دخول مصر ويرغب في تدوين ملك الفراعنة بجيش يقل عن الاربعة آلاف مقاتل يريد ان يقهر به أمة كان يربو عددها عن العشرة ملايين وكان في البلاد من حامسة الروم وحدها اضعاف ما معه من المقاتلة يحمون ذمارها ويدبّون عنها

ان الذي اطمع عمرًا بمصر ذهابه اليها في الجاهلية وعلمه بحالها ووقوفه على ثروة أهلها وخيرات ارضها ولكن اقدمه على قصدها بجيشه القليل يدل انه رأى بعين البصيرة عقب وقائع الشام ان دولة الروم دالت وقواها خارت وان الله موف وعده للمسلمين قتلوا أو كثروا وان جدة الدين والدولة ونزوع العرب الى الفتح وتكاتفهم على اعلاء شأن الاسلام فرصة لا ينبغي للعاقل تركها واستمهال عزيزة النفس في انتهازها فافتحم البلاد اقحام الوثائق بالنصر العارف بأساليب الحرب المعتمد على كفاية جند المسلمين الواقف على شؤون البلاد فافتتحها من ادناها الى أقصاها ورفع اعلام الاسلام على ربوعها فكان له بهذا العمل العظيم أعظم الفخر وأشرف الذكر أبدا الدهر

قلنا فيما سبق ان سبب رغبة عمرو في فتح مصر هو دخوله اليها في الجاهلية ووقوفه من أحوالها على ما يجب . وقد نقل المقرئ عن ابن عبد الحكم في سبب دخوله عمرو الى مصر ما خلاصته ان عمرًا قدم الى بيت المقدس لتجارة في نفر من فريش فاذا هم بشماس من شمامسة الروم من اهل الاسكندرية قدم للصلاة في بيت المقدس فخرج في بعض جبالها يسبح . وكان عمرو يرى ابله وابل أصحابه وكانت رعية الابل نوبا بينهم ، فبينما عمرو يرى ابله اذ مرَّ به ذلك الشماس وقد اصابه عطش شديد في يوم شديد الحر فوقف على عمرو فاستسقاء فسقاه عمرو من قرية له فشرب حتى روي ونام الشماس مكانه وكانت الى جنب الشماس حيث نام حفرة فخرجت منها حية عظيمة فبصر بها عمرو فترع لها بسهم فقتلها . فلما استيقظ الشماس نظر الى حية عظيمة قد انجاء الله منها فقال لعمرو : ما هذه ؟ فاخبره عمرو

انه رماها فقتلها . فاقبل الى عمرو فقبل رأسه وقال : قد احياني الله بك مرتين . مرة من شدة العطش ومرة من هذه الحية : وسأله عما اقدمه هذه البلاد فاخبره انه قدم مع أصحابه للتجارة فرغب اليه ان يصحبه الى الاسكندرية ليكاثفه على عمله فأبى وما زال به حتى قبل ان يصحبه الى الاسكندرية بعد ان اخذ عليه العهد والميثاق ليفين بعهده معه وانطلق الى أصحابه فاستشارهم وقال لهم : انتظروني ولكم على ان أشاطركم على النصف مما آخذ : وأخذ منهم معه واحدا يأنس به فانطلق عمرو وصاحبه مع الشمس حتى انتهوا الى مصر فرأى عمرو من عمارتها وكثرة اهلها وما بها من الاموال والخير ما أعجبه . ومضى الى الاسكندرية فنظر الى كثرة ما فيها من الاموال والعمارة وجودة بنائها وكثرة اهلها فازداد عجباً . ووافق دخول عمرو الاسكندرية فيها عيداً عظيماً يجمع فيه اشرافهم في ملعب مشهور ولهم كرة من ذهب يترامون بها فن وقعت في كفة لم يمت حتى يملكهم وكان ذلك فيما اختبروه من تلك الكرة على ما وصفها فيه من مضى منهم وكان الشمس ألبس عمراً ثوب ديباج واجلسه مع القوم في ذلك المجلس حيث يترامون بتلك الكرة فرمى بها رجل منهم فاقلت تهوى حتى وقعت في كم عمرو فعجبوا من ذلك وقالوا : ما كذبنا هذه الكرة قط الا هذه المرة أترى هذا الاعرابي يملكنا ؟ هذا ما لا يكون ابداً : ثم ان الشمس وفي بما وعد به عمراً وجمع له من أهل المدينة الف دينار وأصبحه برسوم ودليل فانطلق عمرو الى أصحابه وشاطرهم على النصف مما أخذ

هذا ما نقلوه عن سبب دخول عمرو الى مصر في الجاهلية وسواء صحت هذه الحكاية او لم تصح فانه ليس فيها شيء من الغرابة الا قولهم

عن الكرة ان القوم اختبروا أمرها واعتقدوا ان من وقعت في كمه هذه الكرة صار ملسكا عليهم . وليست المسألة مسألة اعتقاد بل ربما كانت من قبيل التفاؤل او ان بعض الامارات التي يتناوبها الاشراف كامارة الجيش مثلا كانت لاتعطى الا على هذا الشرط فأخطأ مؤرخوا العرب في النقل : وبالجمله فالذي اثار في نفس عمرو الرغبة في فتح مصر هو ما سبق له من دخولها والوقوف على أحوالها وأحوال اهلها يضاف اليه ما غرز في نفسه من حب الامارة والاقدام على جلائل الامور كما قال عنه عثمان رضى الله عنه . وقد تقدم معنا الخبر في سيرة عمر بن الخطاب (رض) عن كيفية مسير عمرو الى مصر وكان أول موضع قوتل فيه الفرما (١) قاتلته الروم قتالا شديدا نحو من شهر ثم فتح الله عليه : وقيل انه كان بالاسكندرية أسقف يقال له أبو ميامين (نيامين) فلما بلغه قدوم عمرو الى مصر كتب الى القبط يعلمهم انه لا يكون لاروم دولة وان ملسكم قد انقطع ويأمرهم بتلقى عمرو فيقال ان القبط الذين كانوا بالفرما كانوا يومئذ لعمرو اعوانا فاذا صحت هذه الرواية يكون أكبر عون لعمرو على فتح الفرما هم القبط لان الفرما كانت حصينة جدا . وفي رواية ان فتح الفرما كان بعد فتح دمياط وتيس ثم تقدم عمرو ولا يدافع الا بالامر الخفيف حتى أتى بلبيس فحاصرها

(١) اختلف المؤرخون في موقع الفرما فمنهم من قال انها كانت على البحر الرومي ومنهم من قال انها على بحيرة تيس وقد صارت خرابا وغمرتها المياه والمرجح انها لم تكن على البحر الرومي بل بعيدة عنه لرواية نقاشا المقرري عن يحيى بن عثمان قال كنت اربط في الفرما وكان بينها وبين البحر قريب من يوم يخرج الاس والمرباطون على الساحل ثم علا البحر على ذلك كله . ويظهر من رواية ابن خرداذبه في الممالك والمسالك ان بين الفرما وبين بلبيس ثلاثة وثمانون ميلا وبين هذه والفسطاط اربعة وعشرون ميلا

حصاراً شديداً ونقل المقريري عن الواقدي ان المقوقس زوج ابنته ارمانوسه من قسطنطين ابن هرقل وجهزها باموالها وحشمها لتسير اليه حتى يبني عليها في مدينة قيسارية (من سورية) فخرجت الى بليس واقامت بها وأرسل ابوها جنداً الى حدود الشام كي لا يتركوا احداً من الروم او غيرهم يدخل ارض مصر مخافة ان يتحدث الناس بغلبة المسلمين على الشام فيدخل الرعب في قلوب عساكره . ولما اتى عمرو بليس حاصرها حصاراً شديداً وقاتل من بها وقتل منهم زهاء الف فارس وانهزم من بقي الى المقوقس واخذت ارمانوسه وجميع مالها وسائر ما كان للقبط في بليس فأحب عمرو ملاطفة المقوقس فسير اليه ابنته مكربة في جميع مالها مع قيس بن ابي العاص السهمي فسر بقدموها . وكان هذا العمل من عمرو عملاً جميلاً يدل على حسن سياسة وبعد نظر

ثم ان عمرآسار من بليس الى بابل او باب ليون وهو حصن كان بناء الفرس ايام تملكهم لمصر وكان يسميه العرب قصر الشمع وكان على الضفة الشرقية من النيل قرب الكنيسة المعلقة في مصر القديمة او القسطنطينية ويقال له على الضفة النيل الغربية مدينة منف عاصمة البلاد يومئذ ومقر المقوقس صاحب مصر . وكان فيه حامية عظيمة وعليها قائد اسمه الاعيرج وكان المقوقس على الحامية ايضاً وقد اختلف المؤرخون فيمن كان على مصر يومئذ فمنهم ما قال الاعيرج ومنهم من قال الارطوبون ومنهم من قال المقوقس ومنهم من قال ان المقوقس كان في الاسكندرية كما اختلفوا في اصل المقوقس هل هو يوناني او مصري والذي ظهر لي ان الاعيرج والارطوبون قائدان لان احدهما وهو الارطوبون كان على جيوش الروم

في بيت المقدس وفر الى مصر لما اخذها المسلمون
وأما المقوقس فهو امير مصر بلا ريب من قبل الروم وكان قصدي
استقصاء خبر المقوقس للوقوف على جلية امره لكن مجلة المقتطف نقلت
في الجزء الثالث من المجلد الثامن والعشرين فصلا عن كتاب انكليزي القه
حديثاً احد علماء الانكليز وهو الدكتور بطر في تحقيق من هو المقوقس
اغنانا عن معاناة البحث وخلاصة حكم المؤلف في هذا الكتاب على ما جاء
في المقتطف ان المقوقس كان واليا و بطريركا على مصر من قبل الامبراطور
هرقل وهو حكم يقرب من الصواب بدليل نفوذ سلطة المقوقس على المصريين
يومئذ نفوذا لا يكون الا لمن بيده قوة السلطة الدينية على ان القرائن التي
تحتف اخبار المقوقس مع القبط ومخبراته مع المسلمين تؤيد كونه كان بطريركا
نافذ الكلمة في القبط . وكلمة صاحب القبط التي جاءت في تواريخ العرب
ومخبرة الرسول صلى الله عليه وسلم للذكور ودعوته وقومه الى الاسلام
كافية لتأييد ما ذهب اليه الدكتور والفصل الذي لخصه عن كتابه المقتطف
لا يخلو من فائدة فليراجع من احب

نازل عمرو بن العاص الحصن وحاصر من فيه وقتلهم قتالا شديدا
يصبحهم ويمسيهم ولما ابطأ عليه الفتح كتب الى عمر بن الخطاب يستعده
ويعلمه بذلك فأمدّه بأربعة آلاف رجل على كل الف رجل منهم رجل
مقام الالف: الزبير بن العوام والمقداد بن عمرو وعبادة بن الصامت ومسلمة
ابن مخلد . وقيل ان الرابع كان خارجة ابن حذافة وكان عمرو يومئذ في
عدة قليلة فكان يفرق اصحابه ليرى العدو انهم اكثر مما هم وقيل ان
الزبير جاءه باثني عشر الف مقاتل : ولما علم عمرو بقدوم الزبير تلقاه ثم

اقبلا يسيران فلم يلبث الزبير ان ركب ثم طاف بالخندق ثم فرق الرجال حول الخندق وألح عمرو على القصر ووضع عليه المنجنيق فلم يتيسر اخذه وابطأ الفتح وكان الزبير رضي الله عنه من الشجعان المعروفين فقال : اني اهب نفسي لله ارجو ان يفتح الله بذلك على المسلمين فوضع سلما على جانب الحصن ثم صعد فامرهم اذا سمعوا تكبيرة ان يجيئوه جميعا فما شعروا الا والزبير على رأس الحصن يكبر ومعه السيف وتحامل الناس على السلم حتى نهام عمرو خوفا من ان ينكسر وكبر الزبير فكبرت الناس معه وأجابهم المسلمون من خارج فلم يشك الروم ان العرب اقتحموهم جميعا فهربوا وعمد الزبير وأصحابه الى الباب ففتحوه واقتحم المسلمون الحصن وفر القبط الى الجزيرة (أي جزيرة الروضة) على مراكب أعدوها لذلك وتم بذلك الفتح وكان على يد البطل الجليل الزبير بن العوام رضي الله عنه كما رأيت لهذا ينكر بعضهم الفضل لعمر بن العاص في فتح مصر وهو جهل فاضح وتعصب منكر لان فتح البلاد كلها انما كان بحسن قيادة عمرو ودربه ولم يكن عمرو باقل شجاعة من الزبير أيضا رضي الله عنهما وعن كل رجال الفتح فان اكل منهم فضيلة في عمل وخدمة جليلة للاسلام

رأى المقوقس شدة قتال المسلمين وصبرهم وعلى انهم لا يزالون يقاتلون الروم والقبط حتى تصير اليهم البلاد فاستشار أصحابه بمصالحه القوم وبعث الى عمرو يقول : انكم قوم قد ولجتم في بلادنا والحتم على قتالنا واطال مقامكم في ارضنا وانما اتم عصبة يسيرة وقد اظلتكم الروم وجهازوا اليكم ومهم من العدة والسلاح وقد احاط بكم هذا النيل (وكان

الوقت وقت الفيضان) وانما أنتم أسارى في أيدينا فابعثوا إلينا رجالاً منكم نسمع من كلامهم فلعلمه ان يأتي الامر فيما بيننا وبينكم على ما نحب ونحبون وينقطع عنا وعنكم القتال قبل ان تغشاكم جموع الروم

ولما أتت الرسل الى عمرو حبسهم عنده يومين وليلتين ليروا حال المسلمين ثم ردهم وارسل معهم للمقوقس يقول :

انه ليس بيننا وبينكم الا احدى خصال ثلاث اما ان دخلتم في الاسلام فكنتم اخواننا وكان لكم مالنا وان أبيتم . فاجزية وأما جاهدناكم بالقتال حتى يحكم الله بيننا وبينكم وهو خير الحاكمين

علمنا ان عمراً حبس رسل المقوقس ليروا حال المسلمين ويخبروا قومهم عنه لعله ان سيرة المسلمين وحدها كانت كافية يومئذ لاعتبار القوم واتعاضهم وتسليمهم بالأيدي للمسلمين وقد أصاب عمرو بهذا الامر المرمى ولم يخطئ في الظن اذ لما عاد رسل المقوقس سألهم : كيف رأيتم هؤلاء ؟ فقالوا :

« رأينا قوما الموت أحب اليهم من الحياة . والتواضع أحب الى أحدهم من الرفعة . ليس لاحدهم في الدنيا رغبة ولا نهمة . انما جلوسهم على التراب . وأكلهم على ركبهم . وأميرهم كواحد منهم . ما يعرف رضيعهم من وضيعهم . ولا السيد منهم من العبد . واذا حضرت الصلاة لم يتخلف عنها منهم أحد . يغسلون أطرافهم بالماء ويخشعون في صلاتهم » :

هذه الاخلاق الطاهرة والسيرة الجميلة التي رفعت من اقدار القوم وملاّت منهم قلوب الاعداء وعيونهم في كل مكان حلوه وبلد قصدهه فكانت الشعوب لا تلبث ان ترى سيرتهم وتسمع باخلاقهم فتعطيهم أيدي

الطاعة وتترك اليهم مقاليد الامور توخياً للسلامة ورضى بسيادة قوم ذلك
 حالهم وتلك السيرة الطيبة سيرتهم: ومنهم المقوقس الذي لما سمع من الرسل
 ما سمع قال لقومه: لو ان هؤلاء استقبلوا الجبال لزالوها. وما يقوى
 على قتال هؤلاء أحد ولئن لم نفتنهم صلحهم اليوم وهم محصورون بهذا
 النيل لم يجيبوا بعد اليوم اذا أمكنهم الارض وقوا على الخروج من
 موضعهم. ثم ارسل الى عمرو ان يبعث اليه من يكلمه بشأن الصلح
 فبعث عبادة بن الصامت: وقيل بل طلب منه الاجتماع به وكان مما
 بعث به اليه قوله:

اني لم ازل حريصاً على اجابتك الى خصلة من تلك الخصال التي
 ارسلت الي بها. فأبى ذلك من حضري من الروم والقبط فلم يكن لي ان
 افتات عليهم وقد عرفوا نصحي لهم وحي صلاحهم ورجعوا الى قولي فاعطني
 امانا اجتمع انا وانت في نفر من اصحابك فان استقام الامر بيننا تم لنا ذلك
 جميعا وان ايسر رجعنا الى ما كنا عليه:

فاستشار عمرو اصحابه وكانوا عرفوا جانب الضعف من القبط وطعموا
 بالفتح فأشاروا عليه بان لا يجيبه الى الصلح وكان عمرو ينزع اليه ويعرف
 فائدته فأخبرهم بعهد عمراليه في ان من اجابه الى خصلة من الثلاث
 يصالحه: ثم اجتمع عمرو بالمقوقس واصطلحوا على ان يفرض على جميع
 من بمصر اعلاها واسفلها من القبط ديناران ديناران عن كل نفس شريفهم
 ووضيعهم من بلغ منهم الحلم ليس على الشيخ الفاني ولا على الصغير الذي
 لم يبلغ الحلم ولا على النساء شيء. وعلى ان للمسلمين عليهم منزلا
 لجماعتهم حيث نزلوا ومن نزل عليه ضيف واحد من المسلمين او اكثر

من ذلك كانت لهم ضيافة ثلاثة أيام مفترضة عليهم وان لهم أرضهم وأموالهم لا يتعرض لهم في شيء منها فشرط ذلك كله على القبط خاصة . وأحصوا عدد القبط يومئذ من بلغ منهم الجزية وفرض عليهم الديناران : رفع ذلك عرفاؤهم بالآيمان المؤكدة فكان جميع من أحصى يومئذ بمصر أعلاها وأسفلها ستة آلاف ألف نفس « ستة ملايين » فكانت قريضة يومئذ اثني عشر ألف دينار « اثني عشر مليون »

هكذا نقل المقرئ رواية هذا العهد وعدد المصريين الذين ضربت عليهم الجزية في سياق خبر الصلح مع المقوقس وفي هذا نظر لا يخفى على بصير إذ أن الذي يظهر من سياق الاخبار أن صاحب المقوقس لم يشمل كل المصريين لأن من البلاد ما أخذ عنوة بعد عقد الصلح . وعلى تقدير شمول الصلح لكل المصريين كيف يعقل أن يكون من بلغ الحلم من المصريين من الرجال وخدم ستة ملايين مع أن البالغين الحلم لو كانوا ربع سكان البلاد لزم أن يكون عدد جميع سكانها من شيوخ وأطفال وشبان ونساء أربعة وعشرين مليون . وهو بعيد عن الصواب . لاسيما وقد جاء في بعض الروايات أن جزية مصر وخارجها معاً بلغت على عهد عمرو بن العاص ألفي ألف دينار « مليوني دينار » . ومنها ما رواه البلاذري في فتوح البلدان عن يزيد بن أبي حبيب قال : جى عمرو بن العاص خراج مصر وجزيتها ألفي ألف . وجباها عبد الله بن سعيد بن أبي سرح « في خلافة عثمان » أربعة آلاف ألف . فقال عثمان لعمر : إن اللقاح بمصر بعدك قد درت البانها : قال : ذلك لانكم أعجتموها :

والفرق بين هذه الرواية والرواية الاولى عظيم كما ترى على أنه جاء

في بعض الروايات أيضا ان الذي جباه عمرو هو اثني عشر مليوناً والذي جباه ابن أبي سرح أربعة عشر مليوناً . وكما يضطرب الفكر في مقدار تلك الجزية يضطرب أيضا في قولهم ان الصالح تم مع المقوقس لما فتح عمرو بابليون عن جميع القبط في أسفل مصر وأعلاها وأحصوا بالايمان المؤكدة مع ان هذا منقوض بالبداهة التي تؤيدها رواية لابن عبد الحكم نقلها المقرئ في فتح الاسكندرية . ان عمرو بن العاص انما صالح المقوقس لما فتح الاسكندرية وهكذا قال الطبري وابن خلدون وهو الاقرب للتوفيق بين تلك الروايات اذ منخال وقوع هذا الاحصاء سواء صح عدده أو لم يصح الا بعد فتح الاسكندرية وبقية البلاد واجراء الجميع مجرى الصلح لما هو المشهور عن عمر بن الخطاب في انه اعتبر كل القبط أهل ذمة وعهد وأقرهم على أراضيهم وروى البلاذري ان قرى من مصر قاتلت فوق سبائهم بالمدينة فردهم عمر بن الخطاب وصيرهم وجماعة القبط أهل ذمة : وبالجملة فهذا بحث طويل يحتاج الى تمحيص وربما نعود اليه في الكلام على حالة مصر الاجتماعية ان شاء الله (١)

لما تعاهد عمرو والمقوقس على ما تعاهدا عليه شرط المقوقس للروم على ان يُخَيَّرُوا بين الرضى بما رضى به القبط . وبين اللحاق ببلاد الروم . وكتب

(١) بعد كتابة ما كتبناه هنا قرأنا كتاب العهد الذي أعطاه عمرو للمقوقس كما تراه مبسوطا في باب أخباره فانضح لنا منه أن عمرا كتب للمقوقس في كتاب العهد على أهل مصر ان يعطوا الجزية اذا اجتمعوا على هذا العهد أي اذا رضوا به جميعهم بعد تمام الفتح : وبهذا محل الاشكال واتضح أن المصر بن جميعهم قبلوا بمسا صالح عليه المقوقس عمرو بن العاص بعد الفتح ومن ثم كان الاحصاء

المقوقس الى ملك الروم بما تم عليه الصلح فكتب اليه كتابا يوبخه فيه على التسليم ويوهن جانب المسلمين وكتب بمثل ذلك الى قواد الروم في الاسكندرية وغيرها فاعادوا الكرة على المسلمين فقاتلهم عمرو حتى ألجأهم الى الاسكندرية ثم حاصرهم فيها وافتتحها عنوة وجلا عنها الروم هكذا انتهى فتح بابلين وأعطى المقوقس بيده ويد القبط للمسلمين مع انه يوناني الاصل وأكثر الروم دقشدا أبوا ان يوافقوه على الصلح وقالوا المسلمين في كل بلد أراد فتحه عمرو وقواده الذين بهمهم لاتمام فتح البلاد

والذي يظهر المتأمل في أخبار فتح بابلين ان نظام الدفاع في البلاد المصرية كان مختلفا جدا اذ ان عمرو بن العاص كان قليل الجند ولا يسمه ترك حامية من جنده في البلاد التي افتتحها في دخوله الى مصر لتحفظ خط الاتصال بينه وبين جيوش المسلمين بالشام فهو بالضرورة جاء بكل جيشه الى بابلين واصبح في قلب البلاد فلو كان ثمة نظام حسن للدفاع عند الروم كما كانت في سورية لانكفأوا عليه من اطراف البلاد وحاصروه في مستقره حصارا لا مناص له بعده من الموت أو التسليم وامل السلطة العامة لم تكن يومئذ متوفرة للمقوقس وكان عمال الاطراف كل واحد منهم مستبدا على الآخر يمد أسباب الخيطة لنفسه دون غيره . وربما كان هذا الامر من أهم الاسباب التي دعت لتسليم المقوقس وطلبه الصلح والامان للقبط كما كانت لهذا أسباب أخرى أيضا . منها نفور القبط من سلطة الكنيسة الشرقية وناقضهم من سلطان الروم كما يقول مؤرخو المسيحيين ، ومنها تحقق المقوقس من علو شأن المسلمين واستحاله

التخلص من الرضوخ لسيادتهم بعد ان دوخوا الشام وازعجوا دولة الروم
وقهروا الامبراطور هرقل وكسرى يزديجرد يدلك على هذا اجتهد المقوقس
في منع أخبار المسلمين عن المصريين لما قهروا الروم في سورية خوفاً من
ان يفت ذلك في عضدهم ويدخل الوهن والفرع على نفوسهم

ومنها وهو الاهم تواتر الاخبار عن حسن سيرة المسلمين في البلاد
التي افتحوها واطلاقهم لاهلها حرية الفكر والدين وعدم مسهم بشيء من
الاذى والجور كما مرت الشواهد الكثيرة على ذلك في هذا الكتاب
وهذا مادعا البطاريك بنيامين الى مملأة عمرو وتحريضه القبط على
التسليم كما سترى الخبر عن ذلك آخر الفصل ومحمتم أيضاً ان تكون
مساعدة المقوقس للمسلمين ناشئة عن طمعه بالاستقلال لانه من أصل
مصري وكان ميالاً للاستقلال منذ دخول الفرس الى مصر كما يقول
جبون لولم يوهن هذا الرأي اجماع أكثر المؤرخين على أنه من أصل
يوناني وجبون يقول انه كان من أشرف البلاد وكان ربما تظاهر بالاستقلال
على ان الدكتور بطليموس يرى ان نفوذه على القبط انما كان كبيراً لانه كان والياً
وبطريقاً كما تقدم قوله هذا والله أعلم

لما بعث الامبراطور الى المقوقس ينكر عليه فعله ويوبخه جمع جماعة
الروم عنده وأعلمهم انه لم يصالح المسلمين الا صوناً لمصاحبة البلاد بسبب
ما عرف عنهم من القوة والشجاعة وما سبق لهم من قهر الامبراطور وجيوشه
في سورية وما شاهده بنفسه من اخلاق العرب وأحوالهم ودرجة قوتهم
واستعدادهم ثم قال لهم : واعلموا معشر الروم اني لا أخرج مما دخلت
فيه وما صالحت العرب عليه واني لأعلم انكم سترجعون غدا الى قولي

ورأيي وتنوب لو كنتم اطعموني وذلك اني رأيت وعانيت وعرفت
 ما لم يماين الملك ولم يره ولم يعرفه أما يرضى أحدكم ان يكون آمناً في دهره
 على نفسه وماله وولده بدينارين في السنة : ثم اقبل المقوقس الى عمرو فقال
 له : ان الملك قد كره ما فعات وعجزني وكتب اليّ والى جماعة الروم ان
 لا نرضى بمصالحتك وأمرهم بقتالك حتى يظفروا بك أو تظفر بهم . ولم
 أكن لا اخرج مما دخات فيه وعاقدتك عليه وانما ساطاني على نفسي ومن
 أطاعني وقد تم صلح القبط فيما بينك وبينهم ولم يأت من قبلهم نقض
 وأنا متم لك على نفسي والقبط متمنون لك على الصالح الذي صالحهم عليه
 وعاقدتهم . وأما الروم فأنا منهم بريء وأنا أطلب اليك ان تعطيني ثلاث
 خصال - لا تنقض بالقبط وادخلي معهم وألزمي مالزمهم وقد اجتمعت
 كلمتي وكلمتهم على ما عاقدتك عليه فهم متمنون لك على ما تحب ، وأما الثانية
 ان سألك الروم بعد اليوم ان تصالحهم فلا تصالحهم حتى تجلبهم فيئاً وعبداً
 فانهم أهل ذلك لاني نصحتهم فاستغشوني ونظرت اليهم فاتهموني ، وأما الثالثة
 فأطلب اليك ان أنا مت ان تأمرهم ان يدفنوني بجسر الاسكندرية :
 فأتم عليه عمرو بذلك وأجابه الى ما طلب علي ان يضمنوا له الجسرين
 ويقيموا لهم الانزال والضيافة والاسواق والجسور ما بين القسطنطين الى
 الاسكندرية فتم له ذلك وصارت القبط له أعواناً كما جاء في الحديث
 وانت ترى ان هذا الكلام يوهم ان الصالح تم مع كل القبط في اءلا
 مصر وأسفلها مع ان عمرا تم بعد فتح بالبيون فتح البلاد التي لم تدعن
 بالطاعة كما أثّرنا اليه قبل فلا ندري هل استعصى أهلها بعد ورود كتب
 الروم على امراء الروم بعدم التسليم والطاعة وبمحرابة المسلمين أم كان الذين

دخلوا بالحرب بعد ذلك مع المسلمين هم حامية الروم التي في البلاد، واليك بقية أخبار الفتح فتحصها ان شئت

روى البلاذري ان عمرو بن العاص لما فتح القسطنطينية وجه عبد الله ابن حذافة السهمي الى عين شمس فغلب على ارضها وصالح أهل قراها على مثل حكم القسطنطينية. ووجه خارجة بن حذافة العدزي الى الفيوم والاشمونين وأخميم والبشرودات وقرى الصعيد ففعل مثل ذلك. ووجه عمير بن وهب الجهمي الى تنيس ودمياط وتونه ودميره وشطا ودقهلة. وبنو. وبوصير ففعل مثل ذلك. ووجه عقبة بن عامر الجهني ويقال وردان. مولاه صاحب سوق وردان بمصر الى سائر قرى أسفل الارض ففعل مثل ذلك. فاستجمع عمرو بن العاص فتح مصر فصارت أرضها أرض خراج

وذكر المقرئ ان الذي بعثه عمرو الى دمياط هو المقداد بن الاسود وان الذي بعثه الى الفيوم هو ربيعة بن حبيش بن عرفطة الصديقي فاما أهل الفيوم فلم يقاتلوا وأعطوا بأيديهم وأما أهل دمياط فقاتلوا وكان على دمياط أمير اسمه الهاموك استمد لقتال المسلمين فلما جاءه المقداد قتله وقتل ابنه فانهزم وعاد الى دمياط واستشار قومه وكان فيهم رجل حكيم عاقل قد حضر الشورى فقال: أيها الملك ان جوهر العقل لا قيمة له وما استفنى به أحد الا هدهاه الى سبيل النور والنجاة من الهلاك وهؤلاء العرب من بدء أمرهم لم ترد لهم راية وقد فتحوا البلاد وأذلوا العباد وما لأحد عليهم قدرة. واسنأ بأشد من جيوش الشام ولا أعز وأمنع. وان القوم قد أيدوا بالانصر والظفر. والرأي ان نعقد مع القوم صلحا ننال به الا من. وحقن الدماء. وصيانة الحرم فما أنت بأكثر رجالا من المقوقس:

هذه النصيحة ولا نكران للحق نصيحة صادق عاقل وهي نافعة لو وجدت من الهاموك اذنا صاغية ولكنها لم تجد لانه لم يعبا بقوله وغضب عليه فقتله وشرّ الاخلاق الحق والتسرع . وكان للرجل ابن عاقل أيضا اسمه شطا فعرف جناية أبيه على الرجل وعلى قومه أيضا اذا أصرّ على قتال العرب وكان له دار ملاصقة للسور فخرج الى المسلمين في الليل ودلهم على عورات البلد فاستولى المسلمون عليها ولما علم الهاموك بما وقع سقط في يده واستأمن للمقداد فتسلم المقداد البلد وجاءه شطا وأسلم ثم لكي يظهر صدقه وصداقته للمسلمين خرج الى البراس والدميرة وأشموه طنّاح فخذ أهل تلك النواحي وقدم بهم مدداً للمسلمين وعونا لهم على عدوّهم وسار بهم مع المسلمين لفتح تيس (١) وكان عليها رجل من العرب المنتصرة يقال له أبو ثور فبرز اليهم في نحو عشرين ألفاً من العرب المنتصرة والقبط والروم فكانت بينهم حروب آلت الى وقوع أبي ثور في أيدي المسلمين وانهمزم أصحابه وامتلك المسلمون البلد

قدمنا ان الامبراطور كتب الى من بالاسكندرية من الروم بأن يأذنوا العرب بالحرب وبعث بالعدة والجند . وكان عمرو بن العاص ينتظر انحسار النيل ليتمكن من الخروج ولما أمكنه ذلك خرج وقد عقب له القبط الاسواق

(١) تيس هذه كانت قرب دمياط على عشرة اميال منها وقد اطنب بذكرها المقرئ ويذكر انه كان فيها من البساتين والمصانع والمعامل والغنى والزروة مالا يوجد في بلد من مصر وكان يصنع فيها ثوب للخليفة يسمى البدنة لا يدخل فيه من الغزل سداء ولحمة غبر أوقيتين وينسج باقيه بالذهب بصناعة محكمة لانه يحوج الى تفصيل ولا خياطة تباع قيمته ألف دينار ولم تزل تيس عامرة حتى خربها الملك الكامل في سنة أربع وعشرين وستمائة (لما هاجم الفرنجها) فاستمرت خرابا ولم يبق منها الا رسوها في وسط البحيرة

وأقاموا له الجسور وفاء بالمعاهدة التي تمت بينهم وسمع بذلك الروم فاستجاشوا واستعدوا وقدمت عليهم مراكب عليها جمع عظيم من الجند بالمدة والسلاح فخرج اليهم عمرو متوجها الى الاسكندرية فلم ير أحداً حتى بلغ صربوط فلقى فيها طائفة من الروم فقاتلهم قتالا خفيفا فهزمهم ومضى عمرو بمن معه حتى لقي جمع الروم بكموم شريك فاقتلوا ثلاثة ايام ثم فتح الله على المسلمين وولى الروم اكتافهم . ثم التقوا بالكربون فاقتلوا بضعة عشر يوما وكان عبد الله بن عمرو على المقدمة فأصابته جراحات كثيرة فجاءه رسول أبيه يسأله عن جراحه فأئشده :

أقول لها اذا جشأت وجاشت رويدك تممدي أو تستريحي
ثم رجع الرسول الى عمرو فأخبره بما قال : فقال عمرو : هو ابني حقا :
وصلى عمرو يومئذ صلاة الخوف . ثم فتح الله على المسلمين وقتلوا من الروم مقتلة عظيمة واتبعوهم حتى بلغوا الاسكندرية فتحصن بها الروم وكان عليها حصون متينة لا ترام حصن دون حصن . فنزل المسلمون ومعهم رؤساء القبط . يمدونهم بما احتاجوا اليه من الاطعمة والعلوفة :

والذي أحسبه ان القبط انما ألبأهم الى الانحياز للمسلمين انهم لما عاقدوهم على الصلح وغضب من ذلك الامبراطور هرقل خافوا ان ينتقم منهم ومن المقوقس اذا هو ظفر بالمسلمين فكانوا عوناً لهؤلاء تخاضعوا من سيادة الروم وتقاديا من الوقوع ثانية في شرك الامبراطور وان ينالهم منهم أذى على مما لأتهم للمسلمين

اهتم الامبراطور هرقل لمهاجمة الدرب للاسكندرية وحصارهم لها وخاف من تقلص ظل سيطانه عنها كما تقلص عن سورية فعزم على الشخصوس

بنفسه الى الاسكندرية وبينما هو يتجهز للسفر فاجأته المنون وكانت وفاته على ق. ل العرب سنة عشرين مع انه توفي سنة ٦٤١ م) وهي توافق سنة (٢١ هـ) فلعل وفاته كانت في الحصار الثاني للاسكندرية فانكسرت بموته شوكة الروم واستأسدت العرب عند ذلك وألحت بالقتال على أهل الاسكندرية واقتحموا الحصن فجاشت عليهم الروم وقتلواهم أشد قتال حتى أخرجوهم من الحصن جميعاً الا أربعة نفر تفرقوا في الحصن وأغلقت عليهم الابواب وهم عمرو بن العاص ومسلمة بن مخلد واثنان آخران فاتجأوا الى ديماس من حمايتهم فدخلوا فيه واحتجزوا فكلهم واحد بالعربية ان يخرجوا والروم يفادون بهم أسراهم فأبوا وخاف لروم من اقتحامهم فقال لهم الرومي هل لكم الى خدعة وهي نصف فان غلب صاحبنا صاحبكم استأسرتم لنا وأمكنتمونا من أنفسكم ، وان غلب صاحبكم صاحبنا خيلنا سبيلكم الى أصحابكم ، فرضوا بذلك وتعاهدوا عليه فتداعوا الى البراز فبرز رجل من الروم وقد وثقت الروم بنجدته رشده فأراد عمرو ان يبارزه فمنعه مسلمة وقال ما هذا ؛ تخطئ مرتين تشدد من أصحابك وأنت أمير وانما قوامهم بك وقلوبهم معلقة نحوك لا يدرون ما أمرك ولا ترضى حتى تبارز وتعرض للقتل فان قتلت كان ذلك بلاء على أصحابك ؛ مكانك ؛ ! وأنا أكفيك ان شاء الله تعالى : فقال عمرو دونك فربما فرجها الله بك . فبرز مسلمة للرومي فنجأولا ساعة ثم أعانه الله وقتل الرومي ووفى لهم الروم بما عاهدوهم عليه ففتحوا لهم باب الحصن فخرجوا ولا يدري الروم ان أمير القوم فيهم حتى بانهم بعد ذلك وأسفوا وكان مسلمة برز لرجل رومي وهم على الحصار فصرعه الرومي فاستمعه

عمرو كلاماً يؤذيه فلما خرجوا هذه المرة ورأى عمرو من كرم اخلاق مسلمة ما رأى استحيى عمرو منه وقال له استغفر لي ما كنت قلت لك فاستغفر له. وقال عمرو ما أخشت قط الا ثلاث مرات مرتين في الجاهلية وهذه الثالثة وما منهن مرة الا ندمت وما استحييت من واحدة منهن أشد مما استحييت مما قلت والله اني لارجو ان لا أعود الى الرابعة

أبطأ على عمر بن الخطاب خبر الفتح وقال والله ما أبطأوا بالفتح الا لما أحدثوا وكتب الى عمرو يلومه على الابطاء ويحذره من ان يحدث المسلمون في اخلاقهم ما يبغضونهم في الفتح ويأمره ان يخاطب الناس ويحضهم على القتال والصبر وحسن النية ويقدم القواد الاربعة الذين ارسل له معهم المدد وهم الزبير والمقداد ومسلمة وعبادة في صدر الجيش ويصدم بهم العدو صدمة واحدة : فلما جاءه الكتاب قرأه على المسلمين وفعل ما أمره به عمر فكان الفتح ودخل المسلمون المدينة بعد حصار ستة أشهر وقيل أكثر من ذلك

وتبع عمرو الفارين في البر من الروم وقيل ترك حامية في المدينة وقفل الى القسطنطينية فبلغه نكث الروم في الاسكندرية وقدموا مراكب تحمل العدة والرجال وانهم قتلوا الحامية فماد الى الاسكندرية فوجد الروم قد تحصنوا وامتنعوا فحاصرهم حتى افتتحها وكان فتحها الثاني على يد رجل يدعى ابن بسامة طلب من عمرو ان يؤمنه على ارضه وماله ففعل ففتح له ابن بسامة الباب فدخل عمرو الى المدينة وفر الروم في البحر حيث أعدت لهم المراكب وارسل عمرو بخبر الفتح الى عمر بن الخطاب مع معاوية بن خديج ثم كتب اليه بصف له حال المدينة وعمرانها وان المسلمين يطلبون قسمتها

ينهم فكتب له بنهائه عن قسمتها ويأمره بان يجعل الاسكندرية ذمة
ويضرب على أهلها الخراج ليكون عوناً لهم على عدوهم . ففعل وتحول
عمرو من الاسكندرية الى القسطنطينية وما زال عمرو بن الخطاب بعد ذلك
يبعث في كل سنة غازية من أهل المدينة ترابط في الاسكندرية وكان
لا يغفلها ويكشف مرابطتها خوفاً من الروم

هكذا تم لذلك الفاتح الجليل فتح الاسكندرية التي كانت أجمل مدن
العالم في وقتها وأغناها وأوسعها تجارة وأزهاها وذلك ما ذكره مؤرخو
العرب عن كيفية فتح الاسكندرية وأما ما ذكره الافرنج فأكثره مأخوذ
عن تواريخ العرب ومنهم المؤرخ الانكليزي الشهير جيون فانه نقل أخبار
فتحها كما جاء في تواريخ العرب وزاد عليها ما نقله عن يوتيوخس المؤرخ القبطي
ان العرب حاربوا على اسوار الاسكندرية كالاسود وانهم فتحوها بعد
حصار ١٤ شهراً وقتل ٢٣ الفا من المسلمين . على انا لانسلم له بهذه الرواية
لان جيش المسلمين كله لم يبلغ هذا العدد يومئذ

تحقيق الكلام في حريق مكتبة

(الاسكندرية)

لفظ بعض المتأخرين بحادثة حريق مكتبة الاسكندرية وان عمرو بن
العاص لما فتح الاسكندرية وجد فيها مكتبة عظيمة فاستأذن أمير المؤمنين
عمرو عن حرقها وأحرقها وهو خبر مختلف لا اصل له من الصحة وأغرب ما فيه
من الاغراق في الكذب الذي يدل على عدم صحته ان قالوا ان عمرو بن
العاص أمر بتوزيع تلك الكتب على الاربعة آلاف حمام التي ذكروا انها كانت

موجودة في الاسكندرية وانها كفتها ستة اشهر . فلو ان ذلك الاخرق الذي كتب هذا الخبر قدر لكل حمام في كل يوم مائة مجلد (وهو قليل) لبلغ عدد المجلدات التي أحرقت ٧٢ مليون مجلد فأى مكتبة في العالم يوجد فيها مثل هذا العدد من الكتب وأي عاقل يتصور صدق هذا الخبر الذي ينقض بعضه بعضاً على ان المشهور عن هذه المكتبة طروء الحريق عليها أكثر من مرة قبل الفتح الاسلامي وان الذي بقي منها نقل بعضه امبراطرة الرومان الى القسطنطينية وما بقي احرقه الامبراطور تيودورس لما أمر بحرق الهياكل الوثنية في الاسكندرية وأيد هذا الرأي سديو في تاريخه المسمى خلاصة تاريخ العرب

والذي يدل على اختلاق هذا الخبر انه لم يرد في تواريخ المتقدمين من اهل الاخبار كالطبري واليعقوبي والكندي وابن عبد الحكم والبلاذري وهذه هي التواريخ التي نقل عنها المتأخرون اخبار الفتح وهي موجودة بين ايدينا الا تاريخ الكندي وتاريخ مصر لابن عبد الحكم ومع ذلك فقد نقل عنهما المقرئ والسيوطي اخبار الفتح ولم يأت في تلك الاخبار ذكر لمكتبة الاسكندرية البتة . بل اغرب من ذلك ان يوتخوس الذي هو مؤرخ معاصر لذلك الفتح لم يذكر حريق تلك المكتبة . وهذه كتب المحدثين التي أحصت بالسند الصحيح كل سيرة عمر بن الخطاب لم يرد فيها شيء من ذلك البتة وانما نقل هذا الخبر بعض المتأخرين عن غير روية ولا تحقيق ونقله الافرنج على صورته الغريبة عن أبى الفرج الملقب . مع انه لم يرد في تاريخ احد من المتقدمين على تلك الصورة الغريبة ولا على غيرها . على ان الخبر على ما فيه من الغرابة والاعراق في الباطل الذي يكذب بعضه

بعضاً قد صار عند علماء البحث مفروغاً منه لتحقق بطلان نسبة حرق هذه المكتبة لعمرو بن العاص وإنما أوجد فكرة هذا البحث وجود ذلك الخبر في تاريخ أبي الفرج. وأنا زيادة في البيان ودفعاً للريبة نقل هنا كل ما عثرنا عليه من كلام العلماء والمؤرخين عن هذه المكتبة فنقول

افرد جيون في تاريخه (سقوط الامبراطورية الرومانية) فصلاً مخصوصاً بحث فيه عن حرق مكتبة الاسكندرية ومما جاء في ذلك الفصل بعد حكايته لكيفية حرقها وما ذكره أبو الفرج عنها قوله : « بعد ما نقل كتاب أبي الفرج الى اللاتينية وتناقل خبر تلك المكتبة الكتاب تأسفوا كلهم على احتراقها لضیاع كثير من العلم والادب فيها واما انا (يعني نفسه) فاني شديد الميل الى انكار الحقيقة والنتيجة » : يعني أنه ينكر حقيقة حرقها وينكر انه كان فيها شيء من العلم والادب وجاء في ذلك الفصل ايضاً قوله

والغريب ان هذه الرواية يكتبها رجل من اطراف مادي (مملكة الفرس) ويسكت عنها مؤرخان مسيحيان من مصر واقدمهما يوتنجوس الذي كتب تاريخ الاسكندرية في القرن السادس

وجاء في ذلك الفصل ايضاً : ان تعاليم الاسلام تخالف هذه الرواية لان تعاليمه ان الكتب الدينية اليهودية والنصرانية المأخوذة في الحرب لا يجوز احراقها واما كتب العلم والفلسفة والشعر وسواها من العلوم غير الدينية فانه يجوز الانشاع بها

ويقول في خاتمة ذلك الفصل : اذا كان ما أحرق من هذه المكتبة في الحمامات من كتب المجادلات الدينية بين الآريوسيين واصحاب الطبيعة

الواحدة فكل عاقل حكيم يضحك سروراً بأن ذلك حصل لخدمة البشر:
 هذه خلاصة ما جاء في تاريخ جيون الا ان في حاشية هذا الفصل الذي
 كتبه جيون كتابة يرد فيها كاتبها عليه بظهور كتب عربية (يعني في اوروبا)
 بعد عصر تأليف التاريخ تؤيد ما جاء في تاريخ أبي الفرج وذكر من تلك
 الكتابة تاريخ ابن خلدون ورحلة عبد اللطيف البغدادي وغيرها كما سترى
 بعد في الفصل الآتي المنقول عن رسالة شلي افندي النعماني استاذ اللغة العربية
 في مدرسة على كده بالهند سابقا وناظم مدوسة العلوم بحيدر آباد الدكن الآن
 ألف ذلك الماضل رسالة باللغة الاوردية ترجمت الى الانكليزية في
 الرد على من قال بحرق عمرو لمكتبة الاسكندرية لا انا لم نظفر بتلك
 الرسالة فاجتزأنا من مضمونها بما خلصته عنه مجلة الهلال في سنتها الثانية
 قالت بعد مقدمة حسنة في تقرير الرسالة

وخلاصة ما أراد اثباته (يعني مؤلف الرسالة) ان اول من نسب حريق
 مكتبة الاسكندرية الى عمرو بن العاص مؤرخ اسمه أبو الفرج ابن طبيب
 يهودي اسمه قارون ولد سنة (١٢٢٦ م) في ملاطية وكان ولده قد تنصر
 فشب هو على النصرانية وأتقن اللغتين السريانية والعربية فعينوه أسقفا لمدينة
 جوبا وهو في الحادية والعشرين من عمره وما زال يرتقي حتى لم يبق فوقه من
 الاكليزيكية الا منصب البطريرك ثم ألف تاريخاً في اللغة السريانية استخرجه
 من كتب يونانية وفارسية وعربية وسريانية واستخلص من هذا التاريخ
 كتابا في العربية سماه مختصر الدول وهو أول كتاب ذكرت فيه مسألة
 حريق الاسكندرية وتناقلها عنه كتاب الافرنج الى هذه الغاية حتى قام
 المؤرخ جيون الانكليزي فانتقد هذا الراي (وهو الانتقاد الذي تقدم)

وأظهر ارتيابه في صحته لعدم وجود الأدلة عليه لانه كتب بعد فتح الاسكندرية بستائة سنة ولم يذكره أحد قبل ذلك فانتبه مؤرخو الافرنج من غفلتهم وأخذوا يبحثون عن حقيقة هذا القول . غير ان المجتهدين منهم في خلع هذه التهم عن الافرنج والباسها للعرب عادوا فقالوا ان هذه الحادثة لم يذكرها أبو الفرج فقط وانما ذكرها المقرئ وعبد اللطيف البغدادى وحاجى خليفة من مؤرخي الاسلام حتى قال بعضهم ان ابن خلدون أيضا قد ذكرها

قال الهلال ثم أخذ صديقنا (أى مؤلف الرسالة) في تفنيد هذه الاسانيد فقال :

اما ابن خلدون فتاريخه متداول بيننا وكل من اطلع عليه يعلم ان لا ذكر لهذه الحادثة فيه على الاطلاق . اما المصادر الثلاثة الباقية فانت أولا انها لا تعتبر ثلاثة مصادر مستقلة لان المقرئ ذكر المكتبة نقلا عن عبد اللطيف حرفا حرفا فيبقى عبد اللطيف وحاجى خليفة . اما عبارته حاجى خليفة فلا ذكر فيها لمدينة الاسكندرية وانما اشار الى ان العرب في صدر الاسلام لتعلقهم بالوحي وخوفهم من تسلط العلوم الاجنبية على عقولهم كانوا (على ما قيل) يحرقون الكتب التي يعثرون عليها في البلاد التي يفتتحونها . فيظهر من ذلك ان عبارة حاجى خليفة لا تفيد ما أرادوه لانه انما يريد الاشارة الى عدم اعتناء العرب بالعلم ولكي يؤيد قوله ألمع الى مسألة حريق الكتب وهو لم يذكرها كأنها حقيقة

اما عبد اللطيف البغدادى فقد ذكر حرق المكتبة اثناء كلامه عن عمود السوارى وهذا نص عبارته « وعمود السوارى عليه قبة هو حاملها

وأرى انه الرواق الذى كان يدرس فيه ارستطاليس وشيعته من بعده وانه دار العلوم التي بناها الاسكندر حين بنى مدينته وفيها كانت خزانة الكتب التي أحرقها عمرو بن العاص بأمر عمر رضي الله عنه « فيظهر من نص العبارة انه ذكر مسألة المكتبة بطريق العرض وكانت أشبه بخزافة تتداولها الالسنه فذكرها على علاتها على ان عبارته هذه بجملة غير صحيحة كما ثبت بالبحث ثم أعقب هذا بالدلة على عدم امكان احتراق المكتبة بأمر الخليفة عمر أو غيره من الخلفاء أو الامراء المسلمين وأثبت أخيرا انها انما احترقت قبل الاسلام أحرق نصفها يوليوس قيصر الرومان وأنهم على باقيا بطاركة الاسكندرية قبل الاسلام :

انتهى ملخصه الهلال عن رسالة شبلي افندى النعماني واليك ما كتبه المرحوم على باشا مبارك في الخطط التوفيقية في شأن هذه المكتبة نقلا عن مؤرخي الافرنج قال :

قد ذكر أعبان مارسلون عند التكلم على السير ايوم « بناء قديم بالاسكندرية ومحل «رف بعامود السوارى » انه كان به دار الكتب الكبيرة الي كانت ملحمة بالسرايات . ويؤيد ذلك ما ذكره وتروف حيث قال انه كان بمدينة الاسكندرية دار كتب غير الكبيرة ولم يكن ثم غير الموجودة في « مبدالسير ايوم وليعدها عن المينال تمصلها الحريقة التي احترقت فيها السراية وملحقاها عند محاصرة الاسكندرانين قيصر . وقد قبل ان عدد ما كان بها من الكتب يبلغ ٣٠٠٠٠ مجلد وفي زمن كبلوباتره أضيف اليها مائتا ألف مجلد كانت بدار كتب مدينة بيرجام فاخذها انتوان مشوقها وأهداها اليها وبعد احتراق دار الكتب الكبرى صار لا يوجد بمدينة

الاسكندرية غيرها وبعد ان كانت المدرسة ودار التحف من ضمن ملحقات السرايات ألحقا بمعبد السيرايوم ومن ذلك الحين اتسعت شهرته الى القرن الرابع من الميلاد . ونقل أمير الفرنساوي ان هذا المعبد احترق مرتين مرة في زمن القيصر ماركوبل ومرة في زمن القيصر كومول. وفي خطط الفرنساوية ان إحراق السيرايوم كان بأمر البطريق بتوفيل بعد توقف كثير من العلماء والاهالي ثم بنى محل السيرايوم كنيسة سميت أركاديوم من اسم القيصر اركاديوس المتولي تحت القيصرية بعد القيصر تيودوز الاكبر وجعل فيها دار كتب جمع فيها ما أبقته النار وشيئا كثيرا من كتب النصرانية ومي التي يذب حرقها الى عمرو بن العاص لكن لم يعلم وجه انتساب ذلك اليه فان هذه الحادثة لم يتكلم عليها أحد من المؤرخين في عصره من النصارى وغيرهم ولم يظهر ذلك الا في القرن الثالث عشر من الميلاد عن كتاب ينسب الى أبي الفرج بطريق حلب مع انه لم يذكرها في تاريخه العام (١) وفي النبذة السنوية لمجلس مصر (اللانبيستيو) أي

(١) قوله لم يذكرها في تاريخه العام لعله يريد به تاريخ مختصر الدول المطبوع بطبعة الآباء اليسوعيين ببيروت سنة ١٨٩٠ م فهذا المطبوع حقيقة لم نرفيه ذكراً لمكتبة الاسكندرية مع ان شلي افندي السعدي قد ذكر ان الجملة اما جاءت في تاريخ مختصر الدول هذا ؛ وجبون قال انها جاءت في ترجمة تاريخه اللاتينية ولا نعلم هل كانت الترجمة اللاتينية هي ترجمته اريخه السرائي أم تاريخه العربي المعروف بمختصر الدول فلا يخلو الامر اما ان الطابع تبرئه لأبي الفرج والصاق هذا الخبر بالمسلمين حذو هذه الحكاية من تاريخ مختصر الدول قبل طبعه ثم طبعه وأما أنها جاءت في تاريخ السرياني وأنه هو الذي ترجم الى اللاتينية ونقل منه الافرنج والدي نظير هذه الحقيقة التي طمرت عند صدق لي من المتعابين بالتاريخ بالمسوخة السريانية الا انها مكتوبة بالخط الكلداني الذي تصعب قراءته

المجلس العلمي من ضمن ما قيل في جلسة أغسطس سنة ١٨٧٤ ميلادية ان بولص أوروز من تلامذة ماري اجستان وماري جيروم لم يجد شيئا من الكتبخانة حين مروره بالاسكندرية سنة ١٤٤٠ من الميلاد يعني قبل دخول سيدنا عمرو بلاد مصر بمائة وثلاثين سنة . فالظاهر ان القول بان إحراق كتبخانة اسكندرية كان بأمر سيدنا عمرو محض افتراء اختلقه قسوس النصارى فانه قد حصل إحراقها مرارا قبل دخول الاسلام . والكتب القديمة الموروثة عن العصر الحالية قد محتها أيدي النصارى : انتهى كلام الخطط ومنه يعلم تضارب روايات القوم في حرقها وانحصار تحقيقهم في زمن وقوعه قبل الاسلام لانه كان كذلك ومن المستحيل ان يبقى في هذه المكتبة مع توالي الحرق عليها والنقل منها ما اتصل اليه يد عمرو بالحرق أو ما يكون فيه فائدة يؤسف على فقدانها والسلام

✽ عود الى خبر الفتح ✽

أتم عمرو رضي الله عنه بفتح الاسكندرية فتح مصر وتحول بأمر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى القسطنطينية بعد ان أقره واليا عليها فكان خير وال وأعظم قائد وأحب الولاة الى الرعية وأشد هم قياما على العدل والنظر في عمران البلاد وراحة أهلها فتألف بدهائه وحسن سياسته قلوب القبط حتى جعلهم عوناً للمسلمين فلم يدرك المصريين في ولايته

على من لا يعرفه جيداً وقد كلمت صديقي قراءة الخبر على فتح الاسكندرية فلم يجد فيه حكاية مكتبة الاسكندرية فبقى ان الذين طبعوا الكتاب هم الذين حذفوا منه الخبر . وقد جرت عادة اليسوعيين بالتصرف بالكتب التي يطلبونها فيحرقون فيها ويزيدون وينقصون

ما أدركمهم في ولاية غيره من الجهد وهابه الروم وتمهدت له البلاد فأحبها وأحبه أهلها لذلك كان شأن مصر عنده عظيما ومارتها اليه محبة حتى شبه يوما امارتها بالخلافة اذ روي عن ابن لهيعة انه قال كان عمرو بن العاص يقول : ولاية مصر جامعة تعدل الخلافة : وكان القبط على عهد الدولة الرومانية كعبيد لاهل الدولة من الروم وبين الفريقين نفور شديد لتباين في المذهب والاعتقاد أدى الى العداوة وهي العداوة المذهبية التي ابتلي به كل أرباب الاديان فلما فتح عمرو مصر أطلق القبط من أسر الضيم الذي عانوه على عهد الدولة الرومانية وكان أول ما بدأ به بعد ان استقرت له الامور ان كتب امانا الى البطريك بنيامين بطريك الاسكندرية ورده الى كرسيه بعد ان تغيب عنه ١٣ سنة منها عشر سنين على عهد استيلاء الفرس على مصر . ومنها ثلاث سنين بعد رجوع سلطة الامبراطور هرقل اليها فسر ذلك العمل البطريك وشكره عليه كما ذكر ذلك المقرئ . وهذا من جملة السياسة النافعة التي اشتهرت عن عمرو

وقد ذكر هذا الخبر أيضا جيون في تاريخه وقال ان البطريك بنيامين كان يثني على عمرو بن العاص ويقدر عمله قدره .

ولا جرم ان وجود البطريك بعيدا عن كرسيه مدة ١٣ سنة ثم عوده اليه على عهد الحكومة الاسلامية يوجد في نفسه ونفس القبط ثقة كبرى بالمسلمين ونحن لانشك بانه اذا كان هناك يد لاحد بمساعدة عمرو على فتح مصر فانما هي لذلك البطريك يدك عليه مانقلناه عن بعض مؤرخي العرب عند الكلام على فتح الفرما من قولهم انه كان بالاسكندرية اسقف اسمه أبو ميامين كتب الى القبط يعلمهم بقرب زوال ملك الروم

ويأمرهم بتلقي عمرو حتى كان قبض الفرما اعوانا لعمرو. وانما اشتبه على العرب الاسم فخطأوا في نقل الحكاية والذي يظهر ان الذي كتب ما كتب هو البطريق بنيامين وانه كتب من منفاه في منف لا من الاسكندرية والقرائن كلها تدل على ان له يدا في مساعدة العرب وانهض القبط لتضيدهم فان جيون ذكر ان عمرا لما فتح مصر سر القبط الذين هم على مذهب اليعاقبة سرورا عظيما وأخذوا من ثم يخطبون باسم مذهبهم على المنابر مع انه قال ان أهل المذهب الملكي وهو مذهب الدولة كانوا نحو عشر السكان فهذا يدل على ان هذا العشر كان مضطهدا لبقية السكان حتى ما كانوا يستطيعون الدعاء باسم مذهبهم والجهر به وان قوما هذا شأنهم مع حكومتهم لجديرون بمهالة المسلمين لاسيما مع علمهم بان الحكم الاسلامي مؤسس على اطلاق حرية الاديان وان المسلمين لا يتعرضون لاهل البلاد المفتوحة في عوائدهم ودينهم بشيء البتة

وبالجملة فقد كانت اماره عمرو على مصر من أبرك الامارات وأرغبها للقبط وغيرهم ولم تقف به همته السماء ونفسه العالية عند الغناء بفتح مملكة القرائة بل طمح الى ما هو أبعد غاية وهي بلاد المغرب ليسيظ جناح الاسلام على كل أفريقيا الشمالية فتقدم بجيشه سنة (٢١ هـ) يخترق الصحراء حتى بلغ بركة فافتتحها وافتتح فرضتها بنغازي ثم طرابلس الغرب ولما عزم على التوجه منها الى أفريقيا (تونس) فالجزائر ثم الغرب الأقصى جاءه كتاب أمير المؤمنين عمر (رض) ينهاه فيه عن التفرير بنفسه وبالمسلمين ويأمره بالوقوف عند ذلك الحد كما مرّ الخبر عن ذلك في سيرة عمر فعاد مكرهاً بعد ان استخلف على البلاد بطل أفريقيا عقبة

ابن نافع القرشي الذي صار اليه بعد ذلك فتح المغرب
ولقد والله يحار عقل الحكيم في 'قدام أولئك الفاتحين وجرأتهم على
التغلغل والامعان في أقاصي الممالك بعدد هم القليل وعدتهم الضعيفة حتى
افتتحوا في ثلاثين سنة ما لم يفتحه غيرهم في اجيال ومهما بحث العاقل عن
علة هذا التوفيق الغريب لا يجده الا حسن السيرة والسير مع الامم المغلوبة
على نهج الحق والعدل . وإن في هذا تبصرة وذكرى للعاقلين

باب

ولايتة على مصر

﴿ أثاره فيها وأخباره مع عمرو وما كان من المكاتبات بينهما ﴾
قلنا ان عمرو بن العاص تحول الى القسطنطينية بعد فتح الاسكندرية
وسبب تحوله ان لما فتح الاسكندرية ورأى بيوتها وبناءها مفروغا منها هم
ان يسكنها وقال: مسا كن قد كفيناها: فكتب الى عمرو بن الخطاب يستأذنه
في ذلك فسأل عمرو الرسول: هل يحول بيني وبين المسلمين ماء: قال نعم
يا أمير المؤمنين اذا جرى النيل: فكتب الى عمرو اني لا أحب ان تنزل
بالمسلمين من لا يحول الماء بيني وبينهم في شتاء ولا صيف: فتحول عمرو
الى القسطنطينية ولم يكن قسطنطينية كان أرضا فيها بعض جنات مما يلي
بابلون الى الجهة الشمالية وبعض كنائس للنصارى: وقيل في تسميته
القسطنطينية ان عمرا لما أراد التوجه الى الاسكندرية لقتال الروم أمر بنزع
قسطنطينة فاذا فيه يوم تد فرخ فقال عمرو: لقد تحرم منا بمحرم: فأمر به
فأقر وأوصى به صاحب القصر. فلما قتل المسلمون من الاسكندرية قالوا:

أين نزل؟ قالوا الفسطاط : لفسطاط عمرو الذي كان خلفه وقيل سمي فسطاط عمرو: أي مدينة عمرو: لأن الفسطاط لغة هو المدينة ولعله هو الصواب لما تحول عمرو الى الفسطاط ورأى تنافس القبائل على المواضع أمر بتخطيط مدينة هي مدينة الفسطاط التي هي من آثاره العظيمة في هذا القطر لانه اختط عاصمة جديدة لمصر على الضفة النيل الشرقية تقابل منف (١) على الضفة الغربية فاصبحت حاضرة البلاد المصرية ولم تزل كذلك بعد بناء القاهرة الى الآن . ولما عزم عمرو على تخطيط الفسطاط وتى على الخطط (وهي الخارات) معاوية ابن خديج النخعي ، وشريك بن مسي الغنطي ، وعمرو بن قزح الحولاني ، وحيويل بن ناشرة المغافري، فاخطوا لكل قبيلة خطة. واخطوا مكان الجامع المعروف الى الآن بجامع عمرو اذ كتب عمر الى عمرو بن العاص بذلك كما كتب لكل الامراء يأمرهم ان يبنوا في كل مدينة مسجدا جامعا ولا يتخذ القبائل كل قبيلة مسجدا

وجعلوا ذراع المسجد خمسين ذراعاً في عرض خمسين وجعلوا سقفه مطاطاً جداً واتخذ عمرو فيه منبرا من أعواد فكتب اليه عمر يعزم عليه في كسره ويقول. اما بحسبك ان تقوم قائماً والمسلمون جلوس تحت عقبيك؟ فكسره : ولم تكن الجزية تقام في زمن عمرو بن العاص بشيء من أرض مصر الا بهذا الجامع

ثم ان المسجد ضاق بالمصلين بعد في ولاية مسلمة بن مخلد فاستأذن معاوية في الزيادة فيه فاذن له بذلك فزاد به وطلاه بالنورة وزخرف سقفه.

(١) لا تقابلها تماماً بل منف كانت الى جهة الجنوب عن سمت الفسطاط جهة

وأمر معاوية ببناء الصوامع (المنائر) للأذان فبنى مسلمة فيه أربع صوامع وشره بالحصر وكان مفروشا بالحصباء : ثم هدمه عبيد العزيز بن مروان في سنة تسع وسبعين من الهجرة وهو يومئذ أمير مصر من قبل أخيه عبد الملك وزاد فيه من ناحية الغرب وأدخل فيه الرحبة التي كانت بحريه ولم يجد في شرقيه موضعا يوسعه ثم هدم في زمن قرة بك شريك في خلافة الوليد وزيد فيه وغير وبدل وهكذا كان يتعاوره الخلفاء والامراء بالاصلاح حتى اختطت القاهرة وكثرت الجوامع والمساجد وقل ساكنوا القسطنطينية فترك الجامع وهو لم يزل الى الآن متروكا ويحتفل بالصلاة فيه آخر جمعة من رمضان لكنه في حالة لا ترضى أبدا . ولو كان المصريون ممن يعينهم حفظ آثار الرجال لجمعوا هذا الجامع من أحسن جوامع مصر أحياء لذكر صاحبه وتخليدا لذكر الفتح

وأما تقسيم الخطط وترتيبها بالقسطنطينية لما خطط في زمن عمرو قال كلام عليه يطول وهو مبسوط في كتاب الخطط للمقريزي فليراجعه من أحب ومن آثاره المشكورة في مصر حفر الخليج المعروف بـخليج أمير المؤمنين وعرف بعد بـخليج القاهرة الذي كان يمتد من القسطنطينية الى السويس وكان الصلة العظمى بين مصر والبحر الاحمر والهند والخليج قديم جدا قبل الاسلام الا انه طم وتعطل قبل الفتح فخفره عمرو بن العاص وكان سبب خفره على ما نقل المقريزي عن ابن الحكم بروايته عن الليث ابن سعد قال : ان الناس بالمدينة أصابهم جهد شديد في خلافة عمر عام الرمادة . فكتب الى عمرو بن العاص وهو بمصر .

من عبد الله عمر أمير المؤمنين الى العاصي ابن العاصي : سلام أما بعد

فلمعري يا عمرو ما تبالي اذا شبعت أنت ومن معك من أهلك أن أهلك
أنا ومن معي فياغوثاه ثم ياغوثاه :

(فكتب اليه عمرو) من عبد الله عمرو بن العاص الى أمير المؤمنين.
أما بعد. يالبيك ثم يالبيك قد بعثت اليك بعير أولها عندك وآخرها عندي
والسلام عليك ورحمة الله وبركاته

فبعث اليه بعير (قافلة) عظيمة فكان أولها بالمدينة وآخرها بمصر يتبع
بعضها بعضا. فلما قدمت على عمر وسع بها على الناس ودفع الى كل أهل
بيت بالمدينة وما حولها بعيرا بما عليه من الطعام وبعث عبد الرحمن بن عوف
والزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص يقسمونها على الناس فدفعوا الى
أهل كل بيت بعيرا بما عليه من الطعام لئلا يكلوا الطعام ويأتدوا بلحمه
ويحتذوا بجلده ويتنفعوا بالوعاء الذي كان فيه الطعام فيما أرادوا من لحاف
أو غيره فوسع الله بذلك على الناس فلما رأى ذلك عمر رضي الله عنه حمد الله
وكتب الى عمرو ان يقدم عليه هو وجماعة من أهل مصر معه فقدموا عليه.
فقال عمر يا عمرو ان الله قد فتح على المسلمين مصر وهي كثيرة الخير
والطعام وقد ألتى في روعي لما أحببت من الرفق بأهل الحرمين التوسعة
عليهم حين فتح الله مصر وجعلها قوة لهم ولجميع المسلمين ان أحفر خايجا
من نيلها حتى يسيل في البحر فهو أسهل لما نريد من حمل الطعام الى المدينة
ومكة فان حملة على الظهر يبعد ولا نبلغ به ما نريد : فانظاني أنت واصحابك
فتشاوروا في ذلك حتى يعتدل فيه رأيكم : فانظاني عمرو فاخبر من كان معه
من أهل مصر. فقتل ذلك عليهم وقالوا نتخوف أن يدخل من هذا ضرر
على مصر فترى ان تعظم ذلك على أمير المؤمنين ونقول له ان هذا امر

لا يعتدل ولا يكون ولا نجد اليه سبيلا : فرجع عمرو بذلك الى عمر فضحك
 عمر رضي الله عنه حين رآه وقال : والذي نفسي بيده (كأني أنظر اليك
 يا عمرو والى اصحابك حين اخبرتهم بما أمرنا به من حفر الخليج فنقل ذلك
 عليهم وقالوا يدخل من هذا ضرر على أهل مصر فترى ان تعظم ذلك على
 امير المؤمنين وتقول له ان هذا أمر لا يعتدل ولا يكون ولا نجد له سبيلا :
 فعجب عمرو من قول عمر وقال : صدقت والله يا أمير المؤمنين لقد كان
 الامر على ما ذكرت : فقال عمر (رض) انطلق بعزيمة مني حتى تجد في
 ذلك ولا يأتي عليك الحول حتى تفرغ منه ان شاء الله تعالى فانصرف
 عمر : وجمع لذلك من الفعلة ما بلغ منه ما أراد ثم احتفر الخليج في حاشية
 القسطاط لذي يقال له خليج أمير المؤمنين فساقه من النيل الى القلزم
 (السويس) فلم يأت الحول حتى حرت فيه السفن فحمل فيه ما أراد من الطعام
 الى المدينة ومكة فنفع الله بذلك أهل الحرمين وسمي خليج أمير المؤمنين :
 ثم لم يزل يحمل فيه الطعام حتى حمل فيه عمر بن عبد العزيز ثم وضعه الالة
 بعد ذلك فترك وغلب عليه الرمل فانقطع فصار منتهاه الى ذنب لتمساح
 من ناحية بطحاء القلزم : انتهت رواية ابن عبد الحكم

وقد أجهزت الحكومة المصرية على الباقي منه لهذا العهد فأمرت
 بطمه من بضع سنين واصبح الجزء الذي يخترق القاهرة شارعا مد عليه
 خط الترامواي ودعي بخط الخليج

وجاء في سبب حفر هذا الخليج روايات أخرى منها ما ذكره ابو القداء
 ان عمرو بن العاص أشار على عمر بفتح خليج البرزخ وهو الذي يصل بين
 البحر الأحمر والبحر الأبيض المتوسط فأبى عليه عمر فتحه خوفا من

وصول الروم الى البحر الاحمر ويقال ان خليج البرزخ هذا كان موجودا في عهد البطالسة وأن أثره كان باقيا لمهد عمرو بن العاص لهذا اشار على عمر بفتحه فسكران رأي عمران لا يفتح ونعم ذلك الرأي فان فتح خليج السويس كان من أشد الآفات على ممالك الشرق وفي الخطط التوفيقية كلام مشبع عن هذا الخليج والخليج الذي يقال انه كان من قبل فيرجع اليه من أحب وقد كان عند المصريين عادة قديمة وهي انهم كانوا يحتفلون بزيادة النيل احتفالا عظيما يسمى جبر البحر ويسمى الآن فتح الخليج وكانوا يعملون هذا الاحتفال عند وفاء النيل فمكات من عوائدهم القبيحة فيه ان يلقوا فيه كل سنة بنتا من الابكار بعد ان يزيناها بالحلي والحلل زعما منهم انه لا يفي لهم الا بهذه الضحية : ويقال ان الامبراطور قسطنطين ابطال هذه العادة في عصره لكن المصريين عادوا اليها بدليل ان مؤرخي العرب ذكروا انها كانت موجودة حين دخول عمرو بن العاص الى مصر فأبطلها هذا بامر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب

وتحرير الخبر على ما نقله المقرئ عن ابن عبد الحكم ان عمرا لما فتح مصر أتى أهلها اليه حين دخل بؤنة من أشهر القبط فقالوا له أيها الامير ان لنيلنا هذا سنة لا يجرى الا بها فقال لهم وما ذلك : قالوا انه اذا كان لثنتي عشرة ليلة تخلو من هذا الشهر عمدنا الى جارية بكر فأرضينا أبوها وجعلنا عليها من الحلي والثياب أفضل ما يكون ثم القيناها في النيل : فقال لهم عمرو : ان هذا لا يكون في الاسلام وان الاسلام يهدم ما كان قبله :

فأقاموا بؤنة وأيب وسرى وتوت وهو لا يجرى قليلا ولا كثيرا حتى هموا بالجلاء فلما رأى عمرو ذلك كتب الى عمر بن الخطاب بذلك :

فكتب اليه عمر ان قد أصبت ان الاسلام يهدم ما كان قبله وقد بعثت
الك ببطاقة فآلقها في النيل اذا أتاك كتابي

فلما قدم الكتاب الى عمرو فتح البطاقة فاذا فيها (من عبد الله أمير
المؤمنين الى نيل مصر : اما بعد فان كنت تجري من قبلك فلا تجر وان
كان الله الواحد القهار هو الذى يجريك فنسأل الله الواحد القهار ان يجريك :)
فآلقى عمرو البطاقة في النيل قبل الصايب بيوم وقد تهيأ أهل مصر للجلاء
والخروج منها لانه لا يقوم بمصلحتهم فيها الا النيل . فأصبحوا يوم الصليب
وقد أجراه الله تعالى ستة عشر ذراعا وقطع السنة السيئة عن مصر : (*)
وكان القبط يزعمون ان النيل لا يزيد الا اذا احتفلوا له بعيد يسمونه
عيد الشهيد ولهم تابوت يضعون فيه أصابعا من اصابع اسلافهم الموتى
في اليوم الثامن من شهر بشنس أحد الشهور القبطية فيلقونه في النيل
فأبطل ذلك العيد الامير ببيرس الجاشنكير لما كان يقع فيه من الفتن
والانغماس في الفجور ذكر ذلك صاحب الخطط التوفيقية وقال أظن ان
هذا العيد هو العادة التي أبطلها عمرو بن العاص : أى هذا العيد تخلف
عن تلك العادة :

والذى أدركناه لهذا العيد ان البنات قد استبدل بها صورة مصنوعة
من طين تلقى في البحر يوم الاحتفال بفتح الخليج تسمى عروسة النيل وهذا
يدل على صعوبة اقتلاع جذور العوائد القديمة من نفوس البشر لاسيما العوائد
الوثنية التي تسربت الى أرباب الاديان الالهية مع شدة تكبير هذه الاديان
على أهل تلك العوائد

(*) في هذه الحكاية بحث ونظر راجع تحقيقه في المجلد الثاني من مجلة المنار (ص ٥٥٠)

ومن آثاره الجميلة مدة ولايته على مصر توزيع الجباية بالعدل وقسمتها الى ثلاثة اقسام قسم لترميم الجسور وحفر الترع وما يلزم لعمران البلاد وقسم لاعطيات الجند والباقي يرسله الى الخليفة وقد كانت الجباية قبله على عهد المقوقس تبلغ عشرين مليون دينار كما رواه المقرئ في جباها اثني عشر مليون كما تقدم الخبر عن ذلك وعن الخلاف فيه ولما رتب الجباية استشار المقوقس فيما كان يفعله وقال له : انت وليب مصر فبكم تكون عمارتها : فقال بمخصال - تخفف خراجها وتسد جسورها وترعها ولا يؤخذ خراجها الا من غلتها ولا يقبل مطلق اهلها ويوفى لهم بالشروط ويدر الارزاق على العمال لئلا يرتشوا وترفع عن اهلها المعاون والهدايا فبذلك تعمرو ويرجى خراجها : فعمل بذلك وكان يخفف الجباية في السنين التي لابي فيها النيل وربما كسرهما وذلك للمهد الذي كتبه للمصريين ونصه كما رواه الطبري :
بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أعطى عمرو بن العاص أهل مصر من الامان على أنفسهم ودمهم وأموالهم وكافتهم وصاعهم ومدهم وعددهم لا يزيد شيئا في ذلك ولا ينقص ولا يساكنهم النوب : وعلى أهل مصر ان يعطوا الجزية اذا اجتمعوا على هذا الصلح وانتهت زيادة نهرهم خمسين ألف ألف (كذا) وعليه ممن جنى نصرتهم فان أبي أحد منهم ان يجيب رفع عنهم من الجزية بقدرهم وذمتنا ممن أبي بريئة وان نقص نهرهم من غايته اذا انتهى رفع عنهم بقدر ذلك ومن دخل في صلحهم من الروم والنوب فله ما لهم وعليه ما عليهم ومن أبي واختار الذهاب فهو آمن حتى يبلغ مأمنه ويخرج من سلطاننا وعليهم ما عليهم اتلاتا في كل ثلث جباية ثلث ما عليهم : على ما في هذا الكتاب عهد الله وذمته ورسوله وذمة الخليفة أمير المؤمنين وذمهم

المؤمنين: وعلى النوبة الذين استجابوا كذا وكذا رأساً وكذا وكذا فرساً على ان لا يغزوا ولا يمنعوا من تجارة صادرة ولا واردة؛ شهد الزبير وعبد الله ومحمد ابناه وكتب وردان وحضر هذا الكتاب فلان ٠٠٠٠ اهـ

فدخل اهل مصر في هذا الصالح جميعهم وعليه مشى عمرو بن العاص في تقسيم الجباية ومراعاة حال النيل في الزيادة والنقص وربما اضطر احياناً الى كسر الخراج فكان عمر يظن فيه الظنون ولما استبطأه مرة في الخراج كتب اليه ما نصه

(بسم الله الرحمن الرحيم) من عبد الله عمر أمير المؤمنين الى عمرو ابن العاص: سلام الله عليك: اما بعد فأني فسكت في أمرك والذي أنت عليه فاذا أرضك أرض واسعة عريضة رفيعة وقد أعطى الله أهلها عدداً وجلداً وقوة في بر وبحر. وانها قد عاجتها القراعة وعملوا فيها عملاً محكماً مع شدة عتوهم وكفرهم. فعجبت من ذلك وأعجب مما عجبت انها لا تؤدي نصف ما كانت تؤديه من الخراج قبل ذلك على غير حقوق ولا جذب ولقد أكثر في مكاتبتك في الذي على أرضك من الخراج وظننت ان ذلك سيأتينا على غير نذر (قلة) ورجوت ان تفيق فترفع اليّ ذلك: فاذا أنت تأتيني بعمار يض تعبأ بها لا توافق الذي في نفسي: لست قابلاً منك دون الذي كانت تؤخذ به من الخراج قبل ذلك. ولست أدري مع ذلك ما الذي نفرك من كتابي وقبضك فلئن كنت مجرباً كافياً صحيحاً إن البراءة لنافعة. وان كنت مضيعاً نطعاً إن الامر لعلّ غير ما تحدث به نفسك. وقد تركت ان ابتلي ذلك منك في العام الماضي رجاء ان تفيق فترفع اليّ ذلك وقد علمت انه لم يمنعك من ذلك الا أن عمالك عمال السوء وما توالس عليك

وتلقف اتخذوك كهفا . وعندي بأذن الله دواء فيه شفاء عما أسألك فيه فلا
تجزع أبا عبد الله ان يؤخذ منك الحق وتُعطاه . فان النهر يخرج الدر والحق
أبلج ودعني وما عنه تجلج فانه قد برح الحفاء والسلام (١)

فكتب اليه عمرو بن العاص

(بسم الله الرحمن الرحيم) لعبد الله أمير المؤمنين من عمرو بن العاص
سلام الله عليك فاني أحمد الله الذي لا اله الا هو : اما بعد فقد بلغني كتاب
أمير المؤمنين في الذي استبطأني فيه من الخراج والذي ذكر فيه من عمل
القراعة قبلي وإعجابه من خراجها على أيديهم ونقص ذلك مذ كان الاسلام
ولعمري للخراج يومئذ أوفر وأكثر والارض أعمر . لانهم كانوا على
كفرهم وعتوهم أرغب في عمارة أرضهم منا مذ كان الاسلام . وذكرت
ان النهر يخرج الدر فخلبها حلبا قطع درها . وأكثرت في كتابك وأثبت
وعرضت وتربت . وعلت ان ذلك عن شيء تخفيه على غير خبر فجت لعمري
بالمقطعات المقدمات . ولقد كان لك فيه من الصواب من القول رصين
صارم بليغ صادق . ولقد عملنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن بعده
فكنا نحمد الله مؤدين لامانتنا حافظين لما عظم الله من حق أئمتنا . نرى
غير ذلك قبيحاً والعمل به شيناً فتمرف ذلك لنا وتصدق فيه قلبنا . معاذ

(١) (تفسير الالفاظ اللغوية الواردة في هذا الكتاب) قوله تأتي في معارض تبأ
بها . المعارض هي التورية بالشيء عن الشيء وتبأ بها أي تظنها مما يعبا به أي يهتم له
وهي لاشيء عندي وقوله وان كنت مضيعا لطعا . النطع المتشدد بالكلام ، وقوله
ان ابتل ذلك منك أي امتحن . وقوله توالس وتأنف بمعنى واحد . وقوله الحق
أبلج أي مضى مشرق لا يخفيه التمويه وما عنه تاجلج التاجحج التردد في الكلام .
وقوله برح الحفاء برح زال واكشف

الله من تلك الطعم ، ومن شر الشيم ، والاجترأ على كل مأثم ، فأَمْضِ عَمَلَك
 فان الله قد نزهني عن تلك الطعم الدنيسة والرغبة فيها بعد كتابك الذي لم
 تستبق فيه عرضا ، ولم تسكرم فيه أخا ، والله يا ابن الخطاب لأنا حين يراد
 ذلك مني أشد غضبا لنفسي ولها انزاهها واكراما . وما علمت من عمل أرى
 عليه فيه متعلقا . ولكني حفظت ما لم تحفظ . ولو كنت من يهود يثرب
 ما زدت ، يغفر الله لك ولنا وسكت عن أشياء كنت عالما بها . وكان للسان
 بها مني ذلولا . ولكن الله عظم من حَقَّك ما لا يبجل اه
 فكتب اليه عمرو رضي الله عنه

من عمر بن الخطاب الى عمرو بن العاص سلام اليك فاني احمد اليك
 الله الذي لا إله إلا هو : اما بعد فاني قد عجبت من كثرة كتبي اليك في
 ابائلك بالخراج وكتابك الى بشتيات الطرق وقد علمت اني لست أرضى
 منك إلا بالحق الدين لما رجوت من توفير الخراج وحسن سياستك فاذا
 أتاك كتابي هذا فاحمل الخراج فانما هو فيئ المسلمين . وعندي ما قد تعلم
 قوم محصورون والسلام

فكتب اليه عمرو بن العاص

(بسم الله الرحمن الرحيم) لعمر بن الخطاب من عمرو بن العاص
 سلام اما بعد فقد أناني كتاب أمير المؤمنين يستبطني في الخراج
 ويزعم اني أحيد عن الحق وأنكث عن الطريق . واني والله ما أرغب عن
 صالح ما تعلم وان أهل الارض استنظروني الى أن تدرك غلهم فنظرت
 للمسلمين فكان الرفق بهم خيرا من ان نخرق (الخرق ضد الرفق) بهم
 فيصيروا الى بيع ما لا غنى بهم عنه والسلام

فقبل ان عمر رضي الله عنه كتب اليه ان ابعث الي رجلين قديما من القبط . فاستخبره عمر رضي الله عنه عن مصر وخراجها قبل الاسلام . فقال يا أمير المؤمنين كان لا يؤخذ منها شيء الا بعد عمارتها وعاملها لا ينظر الى العماره وانما يأخذ ماظهر له كأنه لا يريد لها الا لعام واحد :

فعرف عمر ما قال القبطي وعلم منه جلية الامر فقبل من عمرو ما كان يعتد به

ولا يتبادرن الى ذهن القارئ ان إلحاق عمر رضي الله عنه على عمرو بأمر الخراج يريد به اجهاد القبط او التوصل الى الخراج كيف ما كان الحال معاذ الله ان يحظر هذا لعمر بن الخطاب في بال وانما هو استبطأ الخراج مع عدم وقوفه على حاجة البلاد وعلمه بطمع عمرو فكتب اليه ما كتب والا فانه رضي الله عنه كان من أشد الخلق حرصا على الرعية وقيامها على العمران ومحافظة على اليهود خصوصا مع القبط الذين استوصى بهم النبي صلى الله عليه وسلم . واليك ما كتبه عمر أمير المؤمنين الى عمرو بن العاص يستوصيه بالقبط ويأمره بأن يأخذ من الخراج ما يحتاج اليه مما لا بد منه لاصلاح البلاد ويأخذ لنفسه عطاءه ويعطي الاعطيات لاربابها وما يفيض يرسله اليه وان لا يأخذ الخراج الا من حقه وهذا نص الكتاب كما أخرجه ابن سعد عن موسى بن جبير عن شيوخ من أهل المدينة قالوا: كتب عمر بن الخطاب الى عمرو بن العاص

اما بعد فاني فرضت لمن قبلي في الديوان (أى فرض العطاء) ولمن ورد علينا في المدينة من أهل المدينة وغيرهم ممن توجه اليك والى البلدان . فانظر من فرضت له ونزل بك فاردد عليه العطاء وعلى ذريته ومن نزل

بك ممن لم أفرض له فافرض له على نحو مما رأيتني فرضت لاشباهه وخذ لنفسك مائتي دينار (١). فهذه فرائض أهل بدر من المهاجرين والانصار. ولم أبلغ بهذا أحدا من نظرائك غيرك لأنك من عمال المسلمين فألحقتك بأرفع ذلك وقد علمت ان مؤننا تلزمك فوفر الخراج وخذ من حقه ثم عفا عنه بعد جمعه فإذا حصل اليك وجمعه أخرجت عطاء المسلمين وما يحتاج اليه مما لا بد منه. ثم انظر فيما فضل بعد ذلك فأحمله الي. واعلم ان ما قبلك من أرض مصر ليس فيها خمس وإنما هي أرض صلح (٢) وما فيها للمسلمين في: تبدأ بمن أغنى عنهم في ثغورهم (أي المرابطين) وأجزأ

(١) أهل هذا الرض الذي فرضه لعمرو هو جرايته (مرتبه) على عمله لا فرض العطاء اذ ان عمر (رض) كان يجري على العمال جراية هي غير نصيبهم من العطاء فقد ذكر في سراج الملوك ان عمر أجرى على عمار في كل شهر ستمائة درهم مع عطائه لولائه وكتابه ومؤذنيه ومن كان يلي معه لما بعثه وبعث معه عثمان بن حنيف وان مسعود الى العراق وأجرى عليه في كل يوم نصف شاة ورأسها وحلدها وأكارعها ونصف جريب كل يوم وأجرى على عثمان بن حنيف ربع شاة وخمسة دراهم كل يوم مع عطائه (وكان عطاؤه خمسة آلاف درهم) وأجرى على عبد الله بن مسعود مائة درهم في كل شهر وربع شاة في كل يوم وأجرى على شريح القاضي مائة درهم في كل شهر وعسره أجرة: ومن هذا يعلم ان عماله كان لهم جرايات على هذه النسبة وهي غير العطاء كما يتضح ذلك من قوله (مع عطائه) وإنما نهينا على هذا الامر هنا لاهمبته ولانه قالما ذكره والتنبيه اليه في سيرة عمر رضي الله عنه.

(٢) قوله ليس فيها خمس وإنما هي أرض صلح يدل على ان مصر فتحت صلحا وان ما فتح منه أجرى بعد ذلك محرى الصالح الذي دخل فيه كل القطر للعمود الذي أحده لهم الموقس وهذا يؤيد ما جاء في كتاب العهد الذي مر معنا ذكره وان عمرو وعمرو بن العاص حفظا للعقود العهد وأجريا له بعد تمام الفتح

(أفضى) عنهم في أعمالهم ثم أقض ما فضل بعد ذلك على من سمي الله
(أي في القرآن)

واعلم يا عمرو ان الله يراك ويرى عملك فانه قال تبارك وتعالى في كتابه
« واجعلنا للمتقين اماماً » يريد ان يقتدي به . وان معك أهل ذمة وعهد
وقد أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وأوصى بالقبط فقال
« استوصوا بالقبط خيراً فان لهم ذمة ورحماً » ورحمهم ان أم اسماعيل
منهم . وقد قال صلى الله عليه وسلم « من ظلم معاهداً أو كلفه فوق طاقته
فانا خصمه يوم القيمة » احذر يا عمرو ان يكون رسول الله (ص) لك
خصماً فانه من خصمه خصمه . والله يا عمرو لقد ابتليت بولاية هذه الامة
وأنست من نفسي ضعفاً وانتشرت رعيي ورق عظمي فأسأل الله ان
يقبضني اليه غير مفروط . والله اني لا خشى لو مات جل باقصى عملاك ضياعاً
ان أسأل عنه اه

لو لم يكن لعمر الا هذا الكتاب لكفاه فضيلة في نفسه وفضلا على
ورعيته فكيف وكل أعماله شهادة على تفرد به بالعدل وحسن السيرة في
الرعية ومضاء الفكر في السياسة وشدة الاخذ على أيدي العمال واليقظة
في الامور جليلها وحقيقتها فرضي الله عنه وجزاه عن المسلمين
خير الجزاء

﴿ كلمة ثانية في أهل الذمة ﴾

هذا الكتاب يمثل لنا سيرة عمرو بن الخطاب مع أهل الذمة ويبين
شدته على العمال في منعهم عن ايداء أهل الكتاب اقتداء برسول الله

صلى الله عليه وسلم وعملا بأمره ومن تكون هذه سيرته مع أهل الذمة أفيئقل ان يريد بهم اذى بقول أو فعل ؛ كلا ان العقل والبدية يرفضان نسبة أي قول أو فعل اليه يشتم منه ولو رائحة الجفاء فضلا عن اتهان الذمي أو ظلمه.

واذ علم هذا فالذي يدعو الى العجب هو غفلة نقلة الاخبار وروايتها عن مقاصد عمر (ض) التي هي مقاصد الشرع الاسلامي الذي جاء للتأليف بين القلوب وعدم استحيائهم من جمع المتناقضات من الاخبار ونقلهم الموصوعات منها بلا تمحيص لصحيحها من كاذبها وبدون ترو في النافع والضرار منها

كتبنا في الجزء الثاني فصلا عن أهل الذمة نقلنا فيه رواية لابن الجوزي في ان عمر تقدم الى أحد عماله بجثم رقاب أهل الذمة بالرصاص (١) وأبنا ثمة وجه الضعف في هذا الخبر وعجبنا من مثل ابن الجوزي كيف ينقل مثل ذلك الخبر مع انه ليس في الدرجة التي تؤلم النفس اذ لو صح لحمل على قصد سياسي أو اداري على تعبير المتأخرين يراد به ضبط احصاء أهل الجزية من الذميين لا اتهانهم اقتداء بالدول الفاتحة قبل الاسلام كالرومان والفرس الذين ثبت انهم كانوا يضربون على الرعية الجزية كانت هذه العادة متبعة عندهم في احصاء أهل الجزية وقد زاد عجبنا اضعافاً الآف اذ رأينا هذا الخبر في الخطط. نقله صاحبها المقرئ عن ابن عبد الحكم بزيادة أحر بها ان تكون محض افتراء على عمر بن الخطاب

(١) المراد بجثم رقاب أهل الذمة بالرصاص هو حمل طوق فيه علامة من

رضي الله عنه واذا قلنا بوهن الرواية الاولى في جانب العقل وهي لأحد حفاظ الحديث فما أحرانا بتكذيب الرواية الثانية . واليك بما بنصها مع الزيادة التي أوردتها المقريري قال :

كان عمرو بن العاص يبعث الى عمر بالجزية بعد حبس ما كان يحتاج اليه فكانت فريضة مصر لحفر خلجها واقامة جسورها وبناء قناطرها وقطع جزائرها مائة ألف وعشرين ألفاً (أي من العمال) معهم الطور والمساحي والاداة يعتقبون ذلك لا يدعون ذلك صيفا ولا شتاء . ثم كتب اليه عمر ان تحتم في رقاب أهل الذمة بالرصاص ويظهروا مناطقهم ويجزوا نواصيتهم ويركبوا على الاكف (جمع أكاف وهو البردعة) عرضاً ولا يضربوا الجزية الا على من جرت عليه المواسي ولا يضربوا على النساء ولا على الولدان ولا يتشبهوا بالمسلمين

فانظر أيها العاقل الى هذا الكتاب وقابله بكتاب عمر الذي يوصي فيه عمرو بن العاص بأهل الذمة هل تجدد بينهما التثاماً بالوجهة ؟ أم بينهما من البون البعيد ما بين الحق والباطل . وقد أوضحنا في الجزء الثاني ضعف أمثال هذه الاخبار بما فيه الكفاية وانما عدنا اليها الآن لامر ظهر لنا بعد البحث والروية : وهو ان واضعي هذه الاخبار انما ألجأهم لوضعها أمران

الامر الاول ان الشؤون الادارية وأهمها دواوين الخراج كانت تناط في أكثر الاوقات بأهل الذمة بل استمرت تكتب بلغتهم أيضاً الى عهد عبد الملك بن مروان فكانوا يستطيّلون أحياناً على رجال الدولة وأهل المكانة وربما تخرج منهم أحياناً بعض الفقهاء فوضعوا لهم أمثال تلك الاخبار تنقيصاً لهم وحطاً من مكانتهم عند الخلفاء والملوك وإبادة

لهم عن مناصب الدولة وانما الجأهم الى نسبة هذه الاخبار الى عمر كونه كان رضي الله عنه قدوة فيما لم يرد بخصوصه نص في الشرع وهذا بلا ريب يعد من أولئك الرضاعين تناهيا في ضعف الرأي لاسيما اذا علموا باحوال اهل التقى والعدل من الخلفاء ومعاملتهم الجميلة لاهل الذمة كعمر بن عبد العزيز ومن حذا في ذلك حذوه من الخلفاء وبالاخص الخلفاء من بني العباس الذين كان أكثرهم متفقا في الدين واقفا على اخبار السلف كالمنصور والمهدي والرشيد والمأمون وامثالهم ممن أتى بعدهم فكانوا يوسدون كثيرا من شؤون الدولة الى اهل الذمة ويقربونهم منهم لاسيما الاطباء والكتاب بلا أدنى تخرج في الدين وأي حرج في الدين يمنع من محاسبة الذميين وعدم ايدائهم بمثل ذلك الامتهان المشين من كلام الرضاعين ومن وقف على اخبار ماسويه وحنين بن اسحق واضراهما مع المأمون والمتوكل يعلم هذا. وكذلك كان حالهم مع خلفاء الفاطميين في مصر فكان القبط أرباب الكلمة العليا عند الخلفاء وكانوا كما تقل المقريري يتولون دواوين الخراج ويركبون البغال الفارسة ويتصرفون بأموال الدولة بل بلغ بالخلفاء ان كانوا يطون القباب التشریف الخاصة بالعلماء والملوك وهي الاقباب المسافة الى الدين للاطباء والكتبة من النصاري واليهود وما نذكره من هؤلاء (الشيخ موفق الدين ابن البوري الكاتب النصراني) والحكيم (موفق الدين بن المطران) وغيرها ممن لم تحضرني أسماؤهم الآن :

هذا هو السبب الاول واما السبب الثاني لوضع تلك الاخبار فانشأوه نزوع بعض الاعراء الى اجهاد الرعباء من مسابين وذميين بالضراب ونكث

عهد هؤلاء القديمة ولما لم يروا في الشريعة مخرجا لهم يتوصلون به الى الاستبداد بالرعية وتحميل الدمى فوق ما حدده الشرع من الخراج والجزية كما حملوا المسلم لاسيما والاخبار النبوية آصرة بالوفاء معهم بالعهد والمحافظة على ما لهم من حقوق الذمة والجوار وانهم أهل ذمة الله وذمة رسوله - مهدوا لاغراضهم السبيل بالايعاز الى بعض مقربيهم بوضع مثل ذلك الخبر مقدمة لاستباحة امتنانهم ثم إجهادهم بالضرائب يدلك عليه ما حدث في عهد الروانيين من الاجترار على استزادة الخراج والجزية في مصر وغيرها من غير حقها كما ستراه مبسوطا في محله ن شاء الله

على ان سيرة الصحابة ورجال الفتح في الصدر الاول مع أهل الذمة وحدها كافية لدحض أمثال تلك الافوال الواهية حتى انهم افتتحوا بحسن السيرة وجميل المجاورة والمعاملة ما لا يقوى عليه الحسام ، ويخرج عن طوق عددهم القليل بالنسبة لبقية الاقوام (١) وحسبك من أديهم مع أهل الذمة

(١) قد كان المسلمون كاهنهم كاهن من حيث العمل بمراعاة أهل الذمة ولزوم تجنب ايذائهم بالقول أو الفعل خصوصا عماله يدلك عليه ما ذكره في سراج الملوكة في حكاية طويلة لا محل لذكره هنا وخلاصتها ان عمير بن سعد عامل عمر على حصص وقد عليه مرة فسأله عن أشياء ثم قال له عد الى عمالك فقال عمير اشهدك الله ان لا تردني الى عملي فاني لم أسلم منه حتى قاتلته : أخزاك الله . ولقد خشيت ان يخصمني له محمد صلى الله عليه وسلم ولقد سمعته يقول (اما حبيبي المطالم من حاجته حبيبي) ولكن ائذ لي الى أهلي : فادن له فاني أهله الخ الحكاية

فاذا كان مثل عمير بن سعد يسع في من عمل لكاهن قاهل لدهي وحاف ان يخصمه رسول الله عليه لاه قال (من ظلم دينا فاما خصمه يوم القيمة) فهل يسوع العقل ان يؤذي عمر وعماله الذين يمثلون الواسي والركوب على الاكف ونحو ذلك من أنواع الايذاء الذي لا يبي بالسياسة الى قول عمير لدهي : اخزال الله :

فالاهم اما براء البك ثا كمة الوعاء وأحد به الفقهاء على عر رويه ولا يحكم للعقل

من الكتّابيين ان ماروى عنهم من اخبار الحروب مع الروم لم يستعملوا فيه لمظ الكافرين والمشرّكين البتّة مع انهم كانوا يعبرون عن مجوس الفرس ووثنّي العرب قبل الاسلام بالمشرّكين ويقولون عن أولئك : الروم والقبط : مثلاً كأنهم زام الروم . وقاتل القبط ونحوه . يؤيد هذا كتب التاريخ التي نقلت اليها أخبار الفتح بالرواية كالطبري وأشباهه ، ولو فرض وجود شيء من تلك الالفاظ فيها فانه نزر يسير وهو من حشو النساخ واما كتب المتأخرين او المقلّدين فان أصحابها لم يراعوا فيها ماراعاه السلف من الادب وحسن الاداء لما وقر في نفوسهم من التعصب الذي حدث في القرون الوسطى ولم يكن له أثر في النفوس في صدر الاسلام لملم أهل ذلك الصدر ان الاسلام جاء للتأليف والوئام ، لا للتفريق بين الاقوام ، وان اختلاف الادبان لا يوجب الفرقة والخصام ، لقوله تعالى « لكم دينكم ولي دين » ولان القرآن نطق بان أهل الكتاب أقرب مودة المؤمنين وذلك في قوله تعالى « ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى . ذلك بانّ منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون » ولهذا سرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بانتصارهم على مجوس الفرس كما ذكرنا ذلك في الجزء الثاني في حكاية هرقل مع الفرس وهي القصة التي جاءت في قوله تعالى « ألم غلبت الروم » الآية فلنراجع في محالها

هذا ما أردنا بسطه ليكون فيه ذكرى للذاكرين وانما أطلنا الكلام في هذا الباب اظهار البراءة عمر (رض) مما عزي اليه وتنبئها لاولى النهي من المسلمين الى ان دينهم بأمر بمحاسبة الدهيين ونهى عن مخاشنة الكتّابيين وان مرض التعصب الذميمة انما طرأت اعراضه على الامة تدريجاً سيما

عقب الحروب الصليبية وان من آثار ذلك التعصب القبيح ما يلاقيه المسلمون لهذا العهد من ضروب الاهانة والعسف من الدول المسيحية التي حكمت بعض الممالك الاسلامية ولم تراعى في حكم المسلمين حقوق الانسانية ولا الدين بحجة الانتقام للمسيحية . والمسيحية والاسلام يبرآن الى الله من ظلم البشر بعضهم لبعض ولكن ما الخيلة والانسان مهما ترقى مداركه وسمى عقله فانه لا يزال يتقاصر دون الوصول الى مرتبة العلم الكامل الذي يجعل البشر كلهم بالاضافة الى وجوب التعاون والاجتماع سواء ، وان اختلفوا في المذاهب والاهواء ، اذ كل امرئ مسؤول عن اعتقاده عند الله . وانه سبحانه يبين آياته للناس فمن امتدى فانفسه ومن ضل فعليها . ولكن : انها لاتعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور :

(عود لخبر عمرو)

لما تم لعمر بن العاص افتتاح مصر وكتب الى أمير المؤمنين يخبره بذلك . كتب اليه كتابا يشكره فيه ويقول له ان صف لي حال مصر فكتب اليه ما نصه

ورد الي كتاب أمير المؤمنين أطال الله بقاءه يسألني عن مصر : اعلم يا أمير المؤمنين ان مصر قرية غبراء . ونخيلة خضراء ، طولها شهر ، وعرضها عشر ، يكتنفها جبل أغبر ، وراءه أنف ، يخط وسطها نهر مبارك الغدوات ، ميمون الروحات ، نجرت فيه الزيادة والنقصان كجري الشمس والقمر . له أوان يدر حلابه ، ويكثر تباجه ، وتغلم أمواجه ، فتفيض على الجانبين . فلا يمكن التخلص من النرى بعضها الى بعض الا في صغار المراكب .

وخفاف القوارب . وزوارق كأنهم الخائل ، أو ورق الاصائل ، فاز تكامل في زيادته نكص على عقبه كأول ما بدأ في جريته ، وطوى في رده ، فعند ذلك تخرج ملة محفورة ، وذمة محفورة ، (١) يحثون بطون الارض ، ويبذرون بها الحب ، يرجون بذلك النماء من الرب ، لقيهم ماسعوا من كدهم ، فناله عنهم بغير جدهم ، فاذا أحرق الزرع وأشرق سقاها النداء ، وغذاهم من تحت الثرى . فبينما مصر يا أمير المؤمنين لؤلؤة بيضاء ، فاذا هي عنبرة سوداء ، فاذا هي زمردة خضراء ، فاذا هي ديباجة زرقاء ، فتبارك لله الخالق لما يشاء ، والذي يصلح هذه البلاد ويقر قاطناتها ان لا يقبل قول خسيها في رئيسها ، ولا يستأدى خراج ثمرة الا في أوانها ، وان يصرف ثلث ارتفاعها في عمل جسورها وترعها ، فاذا تقرر الحال مع المال ، على هذه الاحوال ، تضاعف ارتفاع المال ، والله يوفق الى حسن الحال ،

استقر أمر عمرو بن العاص في مصر ونال من السلطان عليها ما كان يتمناه فتبسط في المعيشة وتوسع في أمور دنياه فأنهى الى عمر بن الخطاب انه فشت لعمرو فاشية من خيل ومتاع ، ونزعت نفسه الى الراحة والاستمتاع ، وهيئات لئله ان يتم له ما أراد ويتقلب على وثير النعم وخليفته يعاني شظف العيش ويقهر النفس على الرضا بالكفاف ويؤدب عماله بادبه ويحلمهم على طريقته تمقفا عما بأيدي الناس ، واكتفاء بأجر الصبر والتماسا لرضا الله والريعية

روى البلاذري عن عبد الله بن المبارك قال : كان عمر بن الخطاب

(١) قوله ملة محفورة وذمة محفورة يدلك على ما كان يلاقه فلاحو مصر .

الجور والاهانة في دولة الروم

يكتب أموال عماله اذا ولاهم ثم يقاسمهم ما زاد على ذلك وربما أخذه منهم
فكتب الى عمرو بن العاص « انه قد فشت لك فاشية من متاع ورقيق
وآنية وحيوان لم يكن حين وليت مصر »

فكتب اليه عمرو « ان أرضنا أرض مزدرع ومتجر فنحن نصيب
فضلا عن ما نحتاج اليه لنفقتنا »

فكتب اليه « اني قد خبرت من عمال السوء ما كفى . وكتابتك الي
كتاب من ألقاه الاخذ بالحق . وقد سؤت بك ظنا . وقد وجهت اليك
محمد بن مسلمة ليقاسمك مالك فاطمه طلعة وخرج اليه ما يطالبك وأعفه
من الغلظة عليك فانه برح الخفاء » فقاسمه ماله

لم يسع عمرو بن العاص على دهائه وعلو مكانته ، وبعده عن أمير
المؤمنين ودرته ، الا الخضوع لما أمره به ومقاسمته بن مسلمة ماله ذلك
لانه يعلم منه الجذ في القول وقد قال له في كتابه « وأعفه من الغلظة عليك ،
فانه لو لم يقاسمه راضيا لقاسمه مكرها حين لا ينفعه عقله ودهاؤه ولا يشفع
له ماله ولا جنده . فلاه ما أعظم ذلك الرجل الكبير فعلا . وأعلاه في
النفوس مكانة وما أهيبه في القلوب وأرهبه للعمال على ما عرف به من
التواضع للرعية والرافة بفقراء الناس

وأخرج البلاذري أيضا عن عيسى بن يزيد قال : لما قاسم محمد
ابن مسلمة عمرو بن العاص قال عمرو : ان زمانا عاملنا فيه بن حنتمة
(يعني عمر) هذه المعاملة لزمان سوء لقد كان العاص يلبس الخبز بكفاف
الديباج : فقال محمد : مه لولا زمان ابن حنتمة هذا الذي تكرهه ألفت

معتقلا عنزاً بفناء بيتك يسرك غزرها ويسوك بكؤها (١)
 قال أنشدك الله ان لا تخبر عمر بقولي فان المجالس بالامانة : فقال
 لا أذكر شيئا مما جرى بيننا وعمر حي
 هكذا كان يقهر عمر عماله كسعد وعمرو واشباههما ومن هم هم أصحاب
 ذلك الفتح العظيم الذين دوخوا له الممالك وكافخوا جنود فارس والروم .
 وانما كان يريد بهذه المعاملة ترويض نفوسهم على الطاعة وترك الادلال
 بالفتح والتجرف على الرعية أو على من دونهم من الناس بما لهم من السابقة
 والفضل في فتوح الممالك والبلدان

فان هذه السياسة الجميلة ممن صاروا بعده يحكمون المال بنفوس
 الامة لكلمة سوء يتقرب بها واحدكم اليهم أو بدعة شريرة يضربها عليهم
 لا لفتح الممالك والبلدان ، ولا لمكافأة جيوش فارس والرومان ؛ وانما تأذن
 الله بزوال أكثر دول الاسلام لحيدهم عن طريق الشرع في سياسة
 الرعية واطلاقهم يد المال في معاملة الامة بالعنف والتسرف بالحكم جراً
 لمنافعهم الذاتية ، وتهاوناً بامور الرعية ، « وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب
 ينقلبون »

هذا وما زال عمرو بن العاص أميرا على مصر حتى ولى الخلافة عثمان
 رضي الله عنه فعزله وولاهها عبد الله بن سعد بن أبي سرح وكانت ولاية
 عمرو على مصر نحو خمس سنين ثم وليها في زمن معاوية ولم تطل مدة ولايته
 الثانية وتوفي فيها كما سندر ذلك بعد

(١) أي رابطا بساحة بيتك عنزة يسرك كثرة درها ويسوك قائمه يقال بكأت

الناقة والشاة اذا قل لبنها

هذا ما أحبيننا إirاده من الخبر عن فتح مصر وولاية عمرو رضي الله عنه عليها وبقي لنا كلام عن الحالة الاجتماعية في مصر رأينا من الصواب ان نرجئه الى سيرة محمد علي باشا آخر من حكموا مصر من المشاهير ليكون الكلام مبتدئا من زمن عمرو ومنتهيا الى هذا العصر فيصير كالسلسلة المتصلة الحقات آخذاً ببعضه برقاب بعض في كل ما يتعلق بشؤون مصر العمرانية والسياسية والله الموفق والمعين .

❦ باب ❦

❦ دهاؤه واخاره مع عثمان ومعاوية ❦

❦ وكلمة في الفتنة ❦

(اخباره مع عثمان)

قبل الكلام على دخول عمرو في فتنة علي ومعاوية رأينا ان لانفصل ما نقلوه عن دخوله في فتنة عثمان بيانا للحق واستيفاء لاخباره ما كان له منها وما عليه

نقم المسلمون من عثمان رضي الله عنه اشياء ليس هذا محل بسط الكلام عليها وكان أهمها إثارة ذوي قرابته على غيرهم من جلة الصحابة في توليتهم على الاطراف وتسليمهم ازمة الدولة بعد تتبع أمراء الاعمال الأول بال عزل وابعادهم عن مناصب الدولة وكان من جملة من عزلهم عثمان عن الامارة عمرو بن العاص فنقم منه مع من نقم ولو انصف عمرو وكل من نقم من عثمان وانكر عليه تأمير ذوي قرباه ونظروا الى الظروف التي صار اليها في خلافته والاحوال التي اكتشفت في ولايته وما أخرج به

مناظروه لما تقدموا منه عمله ذلك لانه أراد به شييت دعائهم خلافته بمن
يأمن بهم غائلة النزوع الى الفتنة والتوثب على الخلافة تحزباً مع زيد أو
انتصاراً لبكر كما سنبسط ذلك فيما يلي من هذا الكتاب ان شاء الله

عزل عمرو بن العاص عن اماره مصر فجاء الى المدينة فكان عثمان
رضي الله عنه يميل الى استشارته في أموره ويضعه موضع الثقة منه حتى
انه لما اشتدت عليه الازمة دعاه فمين دعاهم اليه من ذوي قرابته وعماله
واستشارهم فيما يصنع لاطفاء نار الفتنة فكان مما قاله له عمرو بن العاص
كما في رواية أبي جعفر الطبري

يا أمير المؤمنين انك قد ركبت الناس ببني أمية فقلت وقالوا،
وزغت وزاغوا، فاعتدل، أو اعتزال، فإن أبيت فاعززم عزماً، وأمض
قدماً،

فقال له عثمان : مالك قل فرك أهدأ نجد منك : فسكت عمرو
حتى تفرقوا ثم قال : والله يا امير المؤمنين لانت أكرم علي من ذلك
ولكني علمت ان بالباب من يبلغ الناس قول كل رجل منّا فاردت ان
يلغهم قولي فيثقوا بي فأقود اليك خيراً وادفع عنك شراً

وفي رواية للطبري أيضاً قال : كان عمرو بن العاص ممن يحرّض على
عثمان ويغري به ولقد خطب عثمان يوماً في آخر خلافته فصاح به عمرو
بن العاص : اتق الله يا عثمان فانك قد ركبت أمورا وركبناها معك فتب
الى الله نتب

فداداه عثمان : وانك ههنا يابن النابغة قلت والله جبتك منذ نزعتك

عن العمل

وفي رواية له أيضا قال: كان عمرو بن العاص شديد التحريض والتأليب على عثمان وكان يقول: والله ان كنت لالقي الراعي فاحترضه على عثمان فضلا عن الرؤساء والوجوه. فلما سمر الشر بالمدينة خرج الى منزله بفلسطين فيينا هو بقصر ومعه ابنه عبد الله ومحمد وعندهم سلامة بن روح الحزامي اذ مرت بهم راكب من المدينة فسألوه عن عثمان فقال محصور: فقال عمرو: انا أبو عبد الله * العير يضط والمكواة في النار*: ثم مر بهم راكب آخر فسألوه فقال: قتل عثمان. فقال عمرو: أنا أبو عبد الله اذا نكأت قرحة أدميتها. فقال سلامة بن روح: يامعشر قریش انما كان بينكم وبين العرب باب فكسرتوه: فقال نعم أردنا ان نخرج الحق من حاصرة الباطل ليكون الناس في الامر شرعا سواء

هذا كل ما قيل في شأن دخول عمرو في فتنة عثمان وهذا الخبر الاخير مع ما فيه من الضعف بالنسبة لما تضمنه الخبر الاول وانه يحتاج الى تمحيص فلو صح لدل دلالة صريحة على ان كل ما تم من عثمان (رض) انما هو ايشاره بني أمية على غيرهم في الاعمال. وقد زعم بعضهم ان عمرو بن العاص هو الذي حرك المصريين على عثمان ولا دليل عليه اذ الذي حرك المصريين في الحقيقة هو محمد بن أبي حذيفة وابن السوداء اليهودي كما سيأتي في محله وما كان لعمرو في هذه الفتنة الا ما كان لكل الصحابة الذين حضروا قتله واحسن ما يعتذر به عن عمرو هو انه دخل فيما دخل فيه معظم القوم كما كان ذلك في فتنة علي ومعاوية يدلك عليه ما نقله ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة من رواية الواقدي عن شعبة بن الحجاج عن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال. قلت له (أي لسعد) كيف

لم يمنع أصحاب رسول الله (ص) عن عثمان؛ فقال إنما قتله أصحاب رسول الله ويريد بهذا أنهم شهدوا قتله ولم يكونوا لقيام من قام عليه كارهين وأما أنهم أرادوا قتله فعاذ الله وإنما هم نعموا منه ما تقم الناس وظنوا أن عثمان إذا اشتد عليه الأمر وضايقه المحاصرون له يخلع نفسه من الخلافة فتعود شورى بين الناس وهذا غاية ما كان يطمح إليه المهاجرون الذين هم من أهل الشورى والذين كان لكل منهم حزب يريد على الخلافة ويرى أنه أحق بها من عثمان ولكن أعجلهم أهل الفتنة وطرار الآفاق الذين حاصروا عثمان وبادروا إلى قتله لما علموا أنهم إن عادوا إلى ديارهم مع بقاء الخليفة عثمان حياً أخذوا للاحالة وهذا بحث طويل لا محل له هنا بل سنعود إليه ونبتسط فيه من كل وجوهه في سيرة عثمان إن شاء الله

— أخباره مع معاوية —

(وكلمة في الفتنة)

ذكرنا في سيرة سعد بن أبي وقاص في التمهيد الذي مهدناه لأخبار الفتنة أن هذه الفتنة سياسية لا دينية وإن سعداً اعتزلها حباً بالسلامة وقد جازاه على ذلك جماعة من الصحابة كابن عمر ومحمد بن مسلمة والمغيرة ابن شعبة وعبادة بن الصامت ونفر غيرهم . وأعلم أن اعتزال هؤلاء وطلبهم للسلامة إنما كان لعدم تحققهم الحق من غيره من فريق المتخاصمين إذ القوم كلهم مسلمون وفي الفريقين من كبار الصحابة والمهاجرين وجلة الانصار من لم يشك في دينهم أو يقدر في عدالتهم والحكم على فريق منهم أنه على غير الحق حكم على الآخر إذ الكل متساوون في الاسلام

متكافون بالصحة وإن امتاز بعضهم عن بعض بالسابقة أو قدم الهجرة وكل ما زعمه بعض الفرق الإسلامية كالمعتزلة والشيعة من أن الفريق الذي حارب علياً رضي الله عنه من المهالكين على رأي الفرقة الأولى ومن الكافرين على رأي الفرقة الثانية مجازفة وافشاش على الدين وتكفير لكل المسلمين يومئذ لانهم كلهم دخلوا في الفتنة فاذا صح كما يزعمون أن الفتنة لها مساس بالدين شمل زعم أولئك الفرق كل المسلمين وهم أبرأ إلى الله مما يزعمون

والعجيب في أولئك الفرق أن يتنازع أشخاص من الصحابة على رئاسة دنيوية بل ولو دنيوية أيضاً يرى كل شخص منهم أنه الأخرى بها والاليق للقيام بأعبائها فيجعلون ذلك التنازع تنازعا دينياً كأنه تنازع على أن الله واحد أو أكثر بنحو من آمن بوحديته ويهلك من قال بتعددده فيرسخ في اذهانهم تكفير نصف المسلمين يومئذ مع أن في الحديث (من قال لاخيه يا كافر فقد باء بالكفر) فما بالك بمن يكفر نصف المسلمين لأنهم أشركوا بالله أو نبذوا الدين بل لانهم نصروا طالب رئاسة على آخر يطلبها مثله وكل يرى صاحبه أولى بها لمزايا عرفت فيه ليست في الآخر نعم ان لتلك الفرق ان يقولوا أن علياً رضي الله عنه حقيق بأمرة المؤمنين لسابقته وقربته وورعه وتقواه ولما شاءوا من الاوصاف الفاضلة التي هو بها جدير رضي الله عنه وأرضاه ولكن ليس لهم ان يقولوا ان من نازعوه على الخلافة وانصارهم كفار . لم ذاء لانهم نازعوه عليها . مع انه ليس هناك امر آلهي بتخصيص الخلافة في شخص بعينه بل ولا أمر نبوي أيضاً وكل ما قيل وروي عن النبي (ص) في شأن علي وآله نصاً

ووصاية كما يقولون فقد ثبت انه موضوع وابن حاول مؤسسو مذهب الشيعة ورافعو دعائمه أثباته بوجوه كلها مردودة وحسبك شاهداً على ذلك ان الصحابة لما ناقشوا الانصار يوم السقيفة لم يحتجوا عليهم الا بحديث (الأئمة من قريش) ولما ناقش عليّ أبا بكر وعمر لم يحتج عليهما بالوصاية بل بالسابقة والقرابة ثم اجمعوا جميعهم وعليّ معهم على الرضي بخلافة أبي بكر ولو كان هناك نص على عليّ لعلم لديهم جميعهم يومئذ ولم يعدلوا بعليّ أحداً الا اذا اعتقد الشيعة بوجود النص وار الصحابة كلهم كتموه وخالفوا أمر النبي (ص) لانهم غير مؤمنين الاّ عليّ بن أبي طالب فانه كان وحده كل المسلمين . وما نحال ان الجبل يبلغ بأحد الى مثل هذا الاعتقاد لذا لم يعتقد مثله الاّ طائفة حقيرة منهم ظهروا في المغرب تنسب الى الطائفة النحلية قد بلغ افرادها الغاية من خسة الطينة والبعد عن تحكيم العقل ومحاسبة الوجدان فالتحقوا بسائمة البشر الذين قالوا بنبوة عليّ وألوهيته وغير ذلك من الهذيان

وبالجملة فمن الفضول في أمر مضى زمنه ، وخلاف انقضى أمره بين المختلفين فيه في عصرهم ، ان ينقسم الناس لاجله شيئا إلى هذا اليوم . وانما كان يصلح تشيع كل فريق لصاحبه حين مطالبته بالخلافة تعاضدا له وأخذاً بنصره وتوصلاً لأمرته . واما التشيع لفريق دون فريق الى هذا اليوم فأبيّ فائدة فيه للمتشيّع له غير ما يقوله الامامية من وجوب الخلافة لآل عليّ للنص او العصمة وهم غير مغنّينهم عن هذا الوجوب شيئاً الاّ ما كان في بعض العصور الاسلامية من قيام الدعاة لآل عليّ يتذرعون بذلك

للسيادة والملك أو الائتلاف حول صاحب الدولة (١) وناهيك بما نشأ عن هذه

(١) هذا القول يحتاج كما لا يخفى الى دليل لهذا عن منا على ان نفرد له فصلا مخصوصا في سيرة علي رضي الله عنه نأني به على ما نخص تاريخ أكثر زعماء الشيعة والقائمين بهذه الدعوة طلبا للدين أو للاستتار بالرياسة دون صاحب الدعوة وانما قلنا الزعماء لان العبرة في تاريخ تلك النحل الامامية للرؤساء القائمين بها لا لعامة أهلها اذ هؤلاء اتباع الرؤساء وأسرى التقليد في كل نخلة يدينون عما دان به أناؤهم كيف ما كان . على ان كلامنا في هذا الفصل جميعه اجمالي أني معنا استطراداً والتفصيل لغير هذا المقام فلا تظن ان ما كتبناه هنا عام يشمل سائر معتقدات الشيعة كلا فان من هؤلاء أقواما على جانب من الاعتدال في مذاهبهم ومنهم زيدية اليمين وأكثر المعتزلة ومن جأراهم في القول بحواز امامة المفضل مع وجود الفاصل وساء مذهب الامام على أساس معقول لا يدعو الى كل هذا التباين بين الشيعة وأهل السنة ولا يوجب وجود النعضاء بين المسلمين على اني أعتقد ان أكثر عقلاء الشيعة والمستنيرين بنور العلم والحكمة ولا سيما خاصة الفرس منهم يكرهون على العلل أشد الانكار ويتأفقون من ذلك الحائط والحط الذي مزق احشاء الاسلام وكل من شمت منه رائحه الاعتدال بن عقلائهم وفاتحته بحال المسلمين وما آل اليه أمرهم من جراء هذه المذاهب الداعية الى المرفقة والشقاق الباعثة على نهكم الغير لم ينكر علي هذا القول بل أظهر من الالم من سوء هذا التعصب الاعمى والجهل مثلما أحس به أنا وكل من عنده شعور ولو قايلا بخطر مصير صار اليه المسلمون بازاء الامم الاخرى لتضييعهم ايام مجدهم وابان شباب دولتهم بمثل هذه السفاسف التي ليست على شيء من الدين والحق حتى شفاتهم هذه الامور عن كل شاغل فاسترسلوا في تيه الغفلة عما يكون من مجد الامم وسعادتھا ولم ينتبهوا من هذه الغفلة حتى أخذتهم صحبة المغرب من كل مكان وسأقت عليهم جيوش العلم والاختراع وسدت دونهم منافذ النجاة من خطر الاستعباد لامم المغرب الراقية التي عرف أفرادها قيمة العقل فاستخدموه فيما ينفع الانسان وييسط لهم جناح السلطان قالهم ألف بين قلوبنا والهما الرشدا الى طريق سعادتنا واهدنا لنوحيد كلمتنا والعمل بما فيه صون جامعتنا من شوائب الجهل ومصائب الخرافات والاوھام وحسبنا من جزائك العادل أن صرنا وراء الامم ، وأشرفنا على هوة العدم ، والعياذ بالله

الدعوة من تفريق المسلمين وسفك دماء الناس وما كان فوق هذا من غلو فريق كبير في آل علي حتى جعلوه وآله آلهة تعبد من دون الله كالخرمية والبنائية والاسماعيلية أو الباطنية وغيرهم من الفرق الكثيرة التي بلغ بعضها الجهل والتناهي في ضعف العقول ان قالوا ان رؤية الامام وحدها كافية لاسقاط الفرائض واستباحوا بهذا الاعتقاد كل محرم كما سيأتي الخبر عن هذا فيما يلي من هذا الكتاب ان شاء الله

كل هذه الوثنية والابتداع والبلاء العظيم نشأ عن التشيع ومذهب القائلين بإمامة آل علي. وعن ماذا نشأ ذا؟ عن منازعة أشخاص على امارة المؤمنين أو رئاسة الدولة قد لا قوا ربهم ومضى زمنهم وانتهى أمر خلافتهم ولم ينته بين المسلمين سوء الفهم والتشيع والانقسام الى هذا اليوم حتي صاروا هذا بسنيته وذلك بتشيعه والآ خر بطريقته كالسك بعضهم عدو بعض يسطو قويهم على الضعيف وربما اغتفر لهم ذلك الخصام والانقسام بالنسبة لغابر الزمان ولكن ما رأيي الامة الآن وقد فترحت المغرب فاه ليلتهم القوي والضعيف ويأتي على الآ كل والمأ كول ما دام السكل في الفرقة والخصام مسترسلين يحملون معاول الخلاف لهدم بنيان مجدهم ووحدتهم باسم الدين والدين بريء مما يعملون

اذا تقرر هذا فقد علمت انه نتج مما تقدم أمور ينبغي النظر فيها وهي:
(١) ان مسألة الخلاف على الخلافة في ذلك العصر مسألة سياسية باعتبار ان الخلافة رئاسة دنيوية (كما قدمنا في صدر الجزء الاول) واجبة عقلا لرعاية مصالح البشر الدنيوية

(٢) ان الذي دعا فرق الشيعة الى إصاقها بالدين وجعلها واجبة ديناً

باعتبار انها ركن من أركان الدين انما هي السياسة نفسها وهي ارادة تفويض هذه الرئاسة لشخص يرون ان لهم عليه حق النصرة ويقولون انه أهل لإدارة مصالح الامة على محور الشرع اكثر من غيره ولكن لما علموا ان الاهلية لا تنحصر في الحقيقة في شخص بعينه قالوا بالنص والتخصيص أي ان صاحب الشرع نص على عليٍّ ثم حرّم ضرورة سوق الامامة الى أولاده الى اعتقاد العصمة في عليٍّ وآله تدعيا لدعواهم الباطلة ثم لم يكتف غلاتهم بذلك بل انزلوهم منزلة النبوة تارة والالوهية أخرى وهم رضي الله عنهم برآء مما يقول الظالمون

(٣) ان كل فريق من الفرق المتحاربة أيام الفتنة معذور باعتبار ان النفر الذين تطلعوا الى الخلافة وانقسم لاجلهم المسلمون انما تنازعوا على أمر ما زال يتنازع عليه الاكفاء من أهل العصية في كل دولة من الدول وعصر من العصور

(٤) انا كما عذرنا أولئك النفر ينبغي ان نعذر عمرو بن العاص على دخوله في الفتنة لان له أسوة يومئذ بكل المسلمين ولا يؤخذ عليه من ذلك الا ما صنعه يوم التحكيم وهو وان ادّعى فيما صنع حق الخدمة لمن انحاز اليه وعمل بما تقضي به صفة السياسة والدهاء الموصوف بهما الا أنه أوجد من الامور أمورا أنتجت نتائج كبيرة في مستقبل الامة . فهو اذا أخذ فائما يؤخذ من هذه الجهة لا من جهة انه كفر وألحد باعائته على عليٍّ (رض) كما يتخرص به أولئك المتخرسون . اذ ما كان ليضر علياً مما لآلة عمرو عليه لو أحسن شيعته الطاعة له في حرب معاوية (رض) ويوم اختيار الحكم ولكن لله في هذا شأن هو بالغه

عمرو بن العاص كان من شيوخ قریش ورجلهم في الجاهلية والاسلام وكان له مكانة كبيرة عند المسلمين لخدمته الكبيرة في فتح فلسطين ومصر وطرابلس الغرب وقد رأى ما رأى من قيام المطالبين بالخلافة وتحزب كافة المسلمين لاولئك النفر من قریش فلم يسمعه مع حبه للرياسة والتقدم في الامر وما وسع النفر المعتزلين من حب السلامة بل رأى أن انتفاع فريق من اولئك المختلفين برأيه ربما كان فيه تعجيل باطفاء شواظ الفتنة وحسم لمادة الاختلاف الذي أهريق فيه دم الامة. وتربص ريثما انجلت الفتنة الاولى عن قتل طلحة والزبير وانحاز الاحزاب كلهم الى علي ومعاوية رضي الله عنهما فنظر فرأى علي بن أبي طالب رجل دين وورع لا يعبأ بخدع السياسة ومعاريض الساسة ولا يصيب مصاحبه شيئاً من دنياه : وان معاوية رجل ديناً لا يفوته الانتفاع بمثل عمرو بن العاص كما لا يفوت عمرا الانتفاع منه وأخذ الشهرة عليه بل ربما أضمر ان ينازعه الخلافة كما نازع هو علياً عليها اذا أظفره بمطلوبه وانفرد وياه في الامر كما سترى بعد فأنحاز الى معاوية وكان له من الشأن بعد ما هو معروف وما سندكره هنا ان شاء الله

روى ابن عساکر في سبب ارتحال عمرو الى معاوية عن عبد الله ابن الزبير : ان الفتنة وقعت وما رجل من قریش له نباهة أعمى بها (١) من عمرو بن العاص قال وما زال معتصماً بمكة ليس في شيء مما فيه الناس حتى كانت وقعة الجمل . فلما كانت وقعة الجمل بعث الى ابنه عبد الله ومحمد فقال لهما اني رأيت رأياً ولستما باللذين ترداني ولكن أشيرا علي .

(١) وجاءت هذه الكلمة في كل من نسخة مكتبة دمشق ونسخة مكتبة الجامع

الازهر (اعمامها) وهي غير مفهومة كما لا يخفى

اني رأيت العرب صاروا عادين (١) يضطربان وانا طارح نفسي بين حراري مكة ولست أرضى بهذه المنزلة فقال الى أبي الفريقين أعمد فقال له عبد الله ابنه ان كنت لا بد فاعلا فالي علي فقال عمرو: ثكلتك أمك اني ان أثبت عليا قال لي انت رجل من المسلمين . وان أثبت معاوية مخطئي بنفسه ويشركي في أمره : فأثى معاوية . وروى ابن عساكر من طريق آخر قال لما بلغ عمرو بن العاص بيعة الناس عليا دعا ابنه عبد الله ومحمدا واستشارهما : فقال له عبد الله : صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفي وهو عنك راض . وصحبت أبا بكر وعمر فتوفيا وهما عنك راضيان . ثم صحبت عثمان فقتل وهو عنك راض فأرى ان تلزم بيتك فهو أسلم لدينك :

وقال له محمد أنت شريف من أشراف العرب وناب من أنيابها لا أرى ان تحتنف العرب في جسيم أمورها ولا يرى مكانك فقال لعبد الله اما أنت فأشرت علي بما هو خير لي في آخرتي واما أنت يا محمد فأشرت علي بما هو أنه لذكري ارتحلا : فارتحل الى معاوية وفي رواية ان عليا رضي الله عنه كتب الى معاوية كتابا بعث به مع جرير بن عبد الله البجلي يدعوه الى البيعة فطاول في الجواب ريثما استوثق من أهل الشام ثم استشار بأخيه عتبة بن أبي سفيان فأشار عليه ان استمعن بعمر بن العاص فكتب اليه مانصه :

أما بعد فقد كان من أمر علي وطلحة والزبير ما قد بلغك وقد سقط الينا مروان بن الحكم في نفر من أهل البصرة وقدم علينا جرير بن عبد الله

في بيعة علي وقد حبست نفسي عليك فاقبل اذا كرك أموراً لاتعدم صلاح مغبتها ان شاء الله :

فلما قدم الكتاب على عمرو استشار ابنه عبد الله ومحمدا فاشار عليه الاول بالجلوس والثاني بالخروج الى معاوية فارتحل اليه

فلما قدم اليه دعاه الى جهاد علي ومطالبتة بدم عثمان وصغر له من شأن علي رضي الله عنه فقال : والله يا معاوية ما أنت وعلي حملي بعير ليس لك هجرته ولا سابقته ولا صحبته ولا جهاده ولا فقهه ولا علمه . والله ان له مع ذلك لحظا في الحرب ليس لاحد غيره . ولكني قد تمودت من الله تعالى احسانا وبلاءً جميلاً فسا تجمل لي ان شايعتك على حربه وأنت تعلم ما فيه من الفرر والخطر :

قال معاوية : حكمك : قال عمرو : مصر طعمة : فتلكأ معاوية وقال له : أبا عبد الله أما تعلم ان مصر مثل العراق : « يريد ان العراق بيد علي ومصر بيد عمرو فماذا يبقى له » قال عمرو : بلى ولكنها انما تكون لي اذا كانت لك وانما كانت لك اذا غلبت علياً على العراق :

وافترقا فلما حضر عتبة بن أبي سفيان قال لمعاوية : أما ترى ان تشري عمرا بمصر ان هي صنعت لك : وبات تلك الليلة عند أخيه فأسمعه بالليل أياها يقول فيها :

أيها المانع سيفاً لم يهز انما ملت على خزي وقز
الى ان قال :

واسحب الذيل وبادر فوقها وانتهزها انت عمرا يتهز
أعطه مصرا وزده مثلها انما مصر لمن عز فبز

وأتروك الحرص عليها ضلة . واشتب النار لمقرور يكرز (١).

ان مصر لعلي أو لنا يُقلب اليوم عليها من عجز

فلما سمع قوله ارسل الى عمرو فاعطاه مصر على ان يعطي عطاءهم وأرزاقهم وما بقي فله . فرجع عمرو الى عبد الله ابنه فقال : يا الله قد أخذنا مصر : فقال وما مصر في سلطان العرب . فقال له : لا أشبع الله بطنك ان لم تشبعك مصر :

وكتب معاوية بمصر كتابا لعمرو أراد ان يكايده حتى اذا أراد الرجوع عن عهده رجع فكتب اليه فيما كتب على ان لا ينقض - أي عمرو - شرط طاعة ، فادركها عمرو وكتب « على ان لا تنقض طاعة شرطاً » وهو قلب في العبارة بلغ النفاية في اللطف وقلب المقصود الذي قصده معاوية الى ما يقصده عمرو من ان الطاعة لا توجب التخلي عن مصر على ان معاوية لما استقر له الامر حاول الرجوع على عمرو بمصر ثم أصلح بينهما معاوية بن خديج (٢)

روى ابن عساكر عن أبي عون قال : لما صار الامر كله في يدي معاوية استكثر مصر طعمة لعمرو ما عاش : ورأى عمرو ان الامر كله قد صلح به وبتيديره وغنايته وسعيه فيه وظن ان معاوية سيزيده الشام مع مصر : فلم يفعل معاوية . فتنكر عمرو لمعاوية فاختلفا وتغالظا . وتميز الناس وظنوا انه لا يجتمع أمرهما . وكتب بينهما كتابا وشرط فيه شروطا لمعاوية وعمرو

(١) قوله واشتب النار أي أشعلها . وقوله لمقرور يكرز المقرور الذي أصابه البرد ويكرز بمعنى يتقبض (٢) ضبطه ابن الاثير في التواريخ ابن حديج بالحاء المهملة وجاء في أسد الغابة له أيضا بالحاء المعجمة وفي أكثر كتب الاخبار كذلك

خاصة وللناس عامة وإن لعمر وولاية مصر سبع سنين ، وعلى أن على عمرو السمع والطاعة لمعاوية . وتوافقا وتماهدا على ذلك وأشهدا عليهما به شهودا ثم مضى عمرو بن العاص الى مصر واليا عليها وذلك في آخر سنة تسع وثلاثين فوالله ما مكث سنتين أو ثلاثا حتى مات :

ولا يتبادر الى ذهن القارئ من قوله في هذه الرواية « لما صار الامر كله في يدي معاوية الخ » ان مصر انتهت الى معاوية بعد استصفاء معاوية للخلافة وموت علي والحسن رضي الله عنهما كلا بل أخذ عمرو مصر من محمد بن أبي بكر لما كان واليا على مصر من قبل علي رضي الله عنه كما ستري بعد

هذا وكان جرير بن عبد الله البجلي ينتظر جواب معاوية لعلي فاستشار معاوية عمرا فيما يصنع فقال ان رد ربيعة على علي خطر شديد ورأس أهل الشام شرحبيل بن السمط الكندي وهو عدو لجرير المرسل اليك فابعث اليه ووطن له ثقاتك فليفشوا في الناس ان عليا قتل عثمان . وليكونوا أهل رضى عند شرحبيل . فانها كلمة جامعة لك أهل الشام على ما تحب وان تعلققت بقلب شرحبيل لم تخرج منه بشيء أبدا

ففعل معاوية ما أشار به عمرو كما سنذكره في محله ان شاء الله فاغرى شرحبيل بحرب علي وتم لمعاوية ما أراد من جمع أهل الشام على حربه وكان بعد ذلك ما كان من حرب صفين وغيره مما سيرد في هذا الكتاب ان شاء الله

مهده عمرو لمعاوية بدهائه ما مهد وارتحل معه الى صفين حيث كانت الحرب بين علي ومعاوية فاتى هناك بمكيدتين دلتا على عظيم دهائه

وكبير عقله الا انها كانتا كالبركان اذا انفجر، لا يبقى ولا يذر، فاما المكيدة الأولى : فهي اشارته برفع المصاحف في وجوه أصحاب علي وذلك ان عمرا كان في آخر يوم من أيام صفين بحيال الاشترف قال لوردان مولاه : أتدري مامثلي ومثلك ومثل الاشتري : قال لا : قال كالأشقر ان تقدم عقر وان تأخر عقر لئن تأخرت لأضربن عنقك : قال أما والله يا أبا عبد الله لا وردنك حياض الموت ضح يدك على عاتقي : ثم جعل يتقدم ويقول لا وردنك حياض الموت واشتد القتال . فلما رأى عمرو أمر أهل العراق قد اشتد وخاف الهلاك قال لمعاوية هل لك في أمر أعرضه عليك لا يزيدنا الا اجتماعا . ولا يزيدهم الا فرقة : قال نعم : قال نرفع المصاحف ثم نقول لما فيها : هذا حكم بيننا وبينكم : فان أبي بعضهم ان يقبلها وجدت فيهم من يقول ينبغي لنا ان نقبل . فتكون فرقة بينهم . وان قبلوا ما فيها رفعنا القتال عنا الى أجل

فرفعوا المصاحف بالرماح وقالوا : هذا حكم الله بيننا وبينكم . من لغور الشام بعد أهله « أي من يحميها من العدو » من لغور العراق بعد أهله : فلما رآها الناس قالوا نجيب الى كتاب الله :

ومن ثم استعرت نار الفتنة بين جند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وأزموه بوضع السلاح على غير رضا منه بما صار بعد ان كادت جنوده تدحر جنود الشام

واما المكيدة الثانية فهي خداعه لابي موسى الاشعري يوم التحكيم حتى خدعه وقدمه على نفسه فخلع صاحبه وثبت عمرو صاحبه كما سيرد تفصيل هذه الاخبار فيما يأتي من هذا الكتاب ان شاء الله

اجتهد عمرو بنصرة صاحبه وتأييد جانبه فجيج في مكيدتيه الاولى والثانية لكن ماذا كان من وراء ذلك الأيد؟ وماذا نشأ عن ذلك الكيد؟ ان غاية ما كان يرحوه عمرو بن العاص من وراء المكيدة الاولى ان يقبل دعاءه قوم ويرفضه آخرون فيذب القشل حيناً في جيش علي بن أبي طالب (ض) يلم في غضونه جيش معاوية شعثه ويعد للكرة عدتها أو يعد عمرو للامر حيلته ويهيئ لعمل آخر أسبابه فجاء الامر فوق ما أراد ووقع سمه وراء الغرض اذ كانت كلمته أشبه بنار وقعت على بارود فالتهب، وأصابت جسماً فاضطرب، فنزعت من القوم نازعة كأنها كانت في عقل فتنشطات، ونعقت ناعقة كأنها كانت في قفص فأفلتت، فنادت الى معضنا هذه الحرب بناهباء، وعلام تأخذنا قريش بمجريتها، ومالنا والامراء من عدنان أو قحطان وأمير كل امرء دينه، وحاكمه وجدانه، هلم فلنخرج عن جماعة الامراء، ولنقتلهم في ليلة ظلماء، ونثير على الامة كلها غارة شعواء، فاما ان تبقى معنا الى كتاب الله وأما ان نموت شهداء

هؤلاء هم الخوارج الذين كانوا فتنه وضراً على علي وأصحابه، ومعاوية واحزابه، ومروان وجنده، وعبد الملك وكيده، والخلفاء من بعدهم صبغوا أديم الارض بدماء المسلمين، وكدروا صفاء الدول عدداً طويلاً من السنين، ولولا غلو في معتقدهم، واغراب في بوادر السننهم، وتطرف في مذهبهم، استلحموا به الناس قتلاً وحراباً لالتف الناس لهم، واخذوا جميعاً اخذهم، فاستأصلوا جذور الارستقراطية من اعماق الوجود، وقلبوا أوضاع الدول ولسكن أكاثرهم الحروب، وفرق جمعهم الخلفاء، وأضعفهم الشذوذ في

الاعتقاد ، فلم يصلوا الى مبتغاهم وضاع أثرهم (١) بعد ان ضاع تبهم اللهم الا أثرا في النفوس تركوه ، وطريقا لحرية القول مهدوه ، فذب في الامة من ذلك اليوم ديب الجدل لكن في الدين ، وحبب اليهم الانطلاق لكن عن قيود الوحدة في المشرب والفكر ، والكلام على هذا نستوفيه في غير هذا المحل ان شاء الله

هذا ما انتجته مكيدة عمرو الاولى ولو علم بمثل هذه النتيجة لما فعل (واما المكيدة الثانية) فحسبها ان حولت قواعد اخلافة الشرعية الى الملك المعزوض ، والشورى الى المغالبة ، والاختيار الى الوراثة ، ولو استقرت الخلافة لابن أبي طالب رضي الله عنه بعد اذ ذهب مناظروه من اقبال قريش لما بقي للمغالبة بعده أثر لان النفر الذين كان لهم السابقة والتقدم على الناس والنزوع الى تلك الرياسة العظمى وكان الناس يساقون معهم طوعا بحكم التقدم والشرف والسابقة قضاوا ولم يك يبق بعد ذلك للناس وجهة يتوجهون اليها الا اختيار السابقين في الاهلية لرياسة الامة وكانت رنة ليومئذ في نفوس الامة مبادي الشورى ونمت فيهم ملكة الاستعداد لوضع قواعد الحكم الديموقراطي على أساس متين فاستحال ان تدكه أيدي المتغالبين على الملك ، الطامعين في استعباد الناس ،

الملك طرفان مطلق ومقيّد فتنازعهما علي ومعاوية فكان علي آخر

(١) ان الخوارج تفرقوا في مذاهبهم السياسة والدينية فرقاشق لم يبق منهم الى هذا العهد الا فرقة واحدة تسمى الاباضية ويوجد منها ناس على شطوط البلاد العربية مما يلي المحيط الهندي وناس في زنجبار ومثلهم في بلاد تونس والحزائر تغيرت مذاهبهم بتغير الزمان وتطاوله

الامراء المقيدين ، ومعاوية أول الامراء المطلقين ، ومع ما عرف عن الثاني من الحلم وحسن السياسة وكف يد الظلم التي يبسطها عادة الرؤساء المطلقون فان هذا لم ينف الامة شيئا عن خلافة علي بن أبي طالب التي كانت أحب الى الامة وأسد سبيلا في مستقبل الايام للخلافة الشرعية وضم عقد الرعية كافة في سلك واحد تتوحد فيه مشاربهم السياسية فينقطع دابر النازعين الى الملك من غير ذوي الاهلية ، وينجم أصل النزاع على السلطان أو التساط على الرعية ، فيكون الناس أمة واحدة تخضع لقانون واحد وهيئات المسلمين ذلك بعد مكيدة عمرو وهيئات ، والكلام على هذا طويل سنفصله فيما هوأت

قلما فيما تقدم ان عمرو بن العاص انما كاد ما كاد وفاة بعده مع معاوية لا ينظر الى ما تصير اليه الامور في مستقبل السنين بل ينظر الى قضاء لبانة عرضت له والاعمال التي يترتب عليها من النتائج العظمى ما ترتب على عمل عمرو وممالاته لمعاوية هي أمور مخبوءة في باطن الايام يتبع بعضها بعضا في الظهور وقد لا تظهر بمثل احتكاك عمرو أو أشد منه أيضا فلا ينبغي الاغراق في مؤاخذة عمرو بن العاص ما دامت تلك النتائج غير مقصودة له بالذات وانما جاءت بالعرض لاسيما وأنه ربما كان يرمي الى غرض آخر من ممالاته لمعاوية وهو مصير الخلافة اليه اذا قضى علي ومعاوية رضي الله عنهما في تلك الحرب . يدلك عليه تقريره بمعاوية في كثير من المواضع ليطوح بنفسه الى الهلاك

ومنها تقريره له في مبارزة علي بن أبي طالب في وقعة صفين وتحرير الخبر ان علي بن أبي طالب (رض) نادى معاوية : علام يقل الناس بيننا

هلم أهاكم الى الله فأينا قتل صاحبه استقامت له الامور :
 فقال له عمرو : أنصفك : قال معاوية : ما أنصفت انك لتعلم انه لم
 يبرز اليه أحد الا قتله : فقال له عمرو : ما يحسن بك ترك مبارزته : فقال
 له معاوية : طمعت بها « أي الخلافة » بعدي
 ومنها اغراؤه له بقتل أسرى صفين وقد كان عند علي بن أبي طالب
 أسرى أطلقهم في تلك الساعة فجاءوا الى معاوية وان عمراً ليكلمه في قتل
 أسراه : فقال له معاوية لو أطمعناك في هؤلاء الاسارى لوقعنا في قبيح من
 الامر

ومنها اغراؤه له بقتال قيس بن سعد بن عباد بعد تنازل الحسن له
 عن الخلافة وقد كان قيس من شيعة علي ومعه جيش كثيف كلهم مستقمل
 خوف الوقوع بعد صلح الحسن في يدي معاوية وكان قيس من أشجع
 الناس ودهاتهم في وقته فأبى معاوية حربه وأعطاه وأصحابه الامان . ولو
 حاربه لكان معه على خطر عظيم يعرفه عمرو بن العاص كما عرفه معاوية
 أيضا فلم يقع فيه

وبالجملة شايع عمرو ومعاوية وهو يحب لنفسه أكثر مما يحب له
 وأخذ مصر طعمة منه وكان بعد وقعة صفين والتباس الامور وقع الفشل
 في المسلمين وظهرت الفوضى في البلاد واختلف الناس على محمد بن أبي
 بكر في مصر وهو أمير عليها من قبل علي (رض) فاستشار معاوية أصحابه
 في أخذ مصر فأشاروا عليه بارسال عمرو وكتب الى شيعة عثمان بمصر
 فأجابهم منهم مسلمة بن مخلد ومعاوية بن خديج بسرعة العمل وبعث الامداد
 فسير عمراً ومعه عشرة آلاف مقاتل فتلقاها محمد بن أبي بكر بالفين فانهزم

ثم اختفى في خربة أخذها منها معاوية بن خديج وقتله وصفت مصر لعمرو
ابن العاص في خلافة معاوية ولبث أميراً عليها نحو سنتين أو ثلاث وتوفي
وهو أمير عليها

ومن أخباره مع معاوية مارواه ابن عساكر ان معاوية دعا عمرو بن
العاص « يوم التحكيم » وهو متخزم عليه ثيابه وسيفه وحوله أخوته وأناس
من قريش وقال ياعمرؤ: ان أهل الكوفة أكرهوا علياً على أبي موسى وهو
لا يريدك ونحن بك راضون . وقد ضم اليك رجل طويل اللسان قليل
المدة له بعدُ حظ من دين . فاذا قال فدعه قليلاً ثم قل وأوجز . واقطع
المفصل . ولا تلهه بكل رايك . واعلم ان خفي الرأي زيادة في العقل .
فان خوفك باهل العراق نخوفه باهل الشام . وان خوفك بعلي خوفه
بمعاوية . وان خوفك بمصر خوفه باليمن . وان أذاك بالفسير فانه بالجلل :
فقال له عمرو يا أمير المؤمنين أنت وعلى رجلا قريش ولم يقل في
حربك مارجوت . ولم تأمن ما خفت : ذكرت ان لعبد الله ديناً وصاحب
الدين منصور وايم الله لا بينن الله ولا أستخرجن خبيثه ولكن اذا جاءني
بالايمان والهجرة ومناقب علي فما عسيت ان أقول :

فقال معاوية : قل ما ترى : فقال له عمرو فهل تدعني وما أرى : وخرج
مغضباً فقال لأصحابه انما أراد معاوية ان يصغر أبا موسى لانه علم اني
خادعه فأحب ان يقول : لم يخدع أريباً : فقد كذبه بالخلاف عليه وقال
في ذلك شعراً

يشجني معاوية بن حرب كآني للحوادث مستكين
واني عن معاوية غني بحمد الله والله المعين

في أبيات

فلما بلغ معاوية شعره غضب من ذلك وقال : لولا مسيره كان لي فيه رأي : فقال عبد الرحمن بن أم الحكم : أما والله ان أمثاله من قریش لكثير واكنك ألزمت نفسك الحاجة اليه فالزمها الفنى عنه وأنت ترى من هذا ومما تقدم من أخباره معه انهما كانا متفقين ظاهراً متنافرين باطناً وان عمراً لم يشابع معاوية رضي الله عنه حباً به أو مودة له بل طلبا للرياسة ولم يكن معاوية أيضاً بأقل بفضلاً له منه يدلك عليه ما روي ان معاوية قال يوماً لجلسائه : ما أعجب الاشياء : فقال يزيد : أعجب الاشياء هذا السحاب الراكد بين السماء والارض لا يدعمه شيء من تحته ولا هو منوط بشيء من فوقه : وقال آخر : حظ يناله جاهل ، حرمان يناله عاقل ، وقال آخر أعجب الاشياء ما لم ير مثله : وقال عمرو بن العاص : أعجب الاشياء ان المبطل يغلب الحق : (يعرض بعلي ومعاوية) فقال معاوية : بل أعجب الاشياء ان يعطي الانسان ما لا يستحق اذا كان لا يخاف (يعرض عمرو ومصراني أخذها طعمه) فنفث كل منهما بما في صدره من الآخر وهذا يدل على ان علياً رضي الله عنه لو تألف عمراً واستدناه اليه لانتفع به واصدقه الخدمة أكثر منها لمعاوية ولكن اغراق علي في حب الفضيلة دعاه الى ترك الحيلة بمنزل عمر كما دعاه الى عدم قبول اشارة من أشار عليه بتأليف معاوية وتثبيتته على ولاية الشام كما سترى بعد



❦ باب ❦

❦ نبذة من أقواله وأخباره ❦

❦ أقواله ❦

رؤي عمرو بن العاص بمصروهو على بغلة قد شاب وجهها من الهرم
فقليل له : أيها الأمير تركب هذه البغلة : قال : اني لا أملّ دابتي ما حملتني .
ولا زوجتي ما أحسنت عشتري . ولا جليسي ما لم يصرف وجهه عني .

وروي ابن عساکر انه قال لابنه يوما : يا بني امام عادل ، خير من مطر وابل ،
وأسد خطوم ، خير من امام ظلوم ، وامام ظلوم غشوم ، خير من فتنة تدوم ،
يا بني مزاحمة الاحمق خير من مصاحبة ، يا بني زلة الرجل عظم يجبر ، وزلة
اللسان لا تبقي ولا تذر ، يا بني « استراح من لاعقل له » : فأرسلها مثلاً

وروي أيضاً ان عمرو بن العاص قال يوماً لمعاوية : ان الكرم
يصول اذا جاع ، والثلثم يصول اذا شبع ، فسد خصاصة (حاجة) الكريم ،
وأقمع الثلثم ،

وفي رواية أخرى له : قال عمرو بن العاص لمعاوية : يا أمير المؤمنين
لا تكون بشئ من أمور رعيتك أشد تعدياً لخصاصة الكريم حتى تعمل
في سدها ، ولطفيان الثلثم حتى تعمل في قمعه ، (ازالته) واستوحش من
الكريم الجائع ، ومن الثلثم الشبعان ، فان الكريم يصول اذا جاع ، والثلثم
يصول اذا شبع :

وهذا الكلام من بدائع الحكم ومن أسد النصائح
وروي أيضاً عن هشام الكلبي عن أبيه قال : قال معاوية لعمرو بن

العاص : من أبلغ الناس ؟ قال من كان رأيه راداً لهواه . قال فمن أسخى الناس ؟ قال من بذل دنياه في صلاح دينه . قال فمن أشجع الناس ؟ قال من ردَّ جهله بحلمه :

وعن سفيان بن عيينة . قال قال عمرو بن العاص : ليس العاقل الذي يعرف الخير من الشر . ولكنه الذي يعرف خير الشرين

ودروى ابن عساكر عن عمرو أنه قال : الرجال ثلاثة فرجل تام . ونصف رجل . ولا شيء ، فأما الرجل التام فالذي يكمل دينه وعقله فإذا أراد أمراً لم يمضه حتى يستشير أهل الرأي والالباب ، فإذا وافقوه حمد الله وأمضى رأيه فلا يزال كذلك مضيه موفقاً . والنصف رجل الذي يكمل الله له دينه وعقله فإذا أراد أمراً لم يستشر فيه أحداً وقال أي الناس كنت أطيعه أو أترك رأيه . فيصيب ويخطئ . والذي لا شيء الذي لا دين ولا عقل له ولا يستشير في الأمر . فلا يزال ذلك مخطئاً مدبراً ، والله أني لاستشير في الأمر الذي أردته حتى خدمني . وما عليّ بعرض عقولهم وأسمع : وسأله معاوية بن أبي سفيان : ما السرور يا أبا عبد الله ؟ قال النعمرات ثم تنجلي « كناية عن الخلاص من الشدة »

وعن سفيان بن عيينة قال قال عمرو بن العاص : ما وضعت عند أحد من الناس سرّاً فأفشاه فليت . أنا كنت به أضيق صبراً حتى استودعته إياه : ومن غرر أقواله ما نقله صاحب سراج الملوک وهو :

موت الف من العلية أقل ضرراً من ارتفاع واحد من السفلة وهو قول حق أجمع عليه الحكماء وأيده التجارب إلا أنه لا يسلم من كل الوجوه وإنما هو ينطبق على من كان خسيس الفطرة ذني النفس

يرتفع من حضيض المهانة بوسائط سافلة وأسباب غير طبيعية فهذا مما بلغ من علو المكانة فانه بعيد عن الفضيلة لانه لم يستمسك في ارتفاعه بأسبابها، ولم يأت البيوت من أبوابها، فيكون شراً في مبدأ أمره، شراً في منتهاه، وفي ارتفاعه شراً على الناس لانه يستعمل نعمة الارتفاع آلة للاضرار بالناس ووسيلة للاستكثار من متاع الحياة الدنيا ولو من غير طرقه المشروعة لهذا نهى الحكماء عن توسيد المناصب العالية في الحكومة للسفلة لئلا يفسد السفلة أمرها، ويوهنوا بنيانها، ويرى بعضهم في هذا العصر لهذا السبب ان أحسن الدول حكومة وأضبطها ادارة وأسدها عملا وأسلمها من آفات الرشا وسوء القصد دولة انكلترا التي مع انها دولة ملكية مقيدة تشبه حكومة الاشراف الارستقراطية لانها قائمة على دعائم الاشراف واهل الغنى والثروة لا توسد مناصبها العالية الا لاهل البيوتات العريقة بالمجد والامارة وهم القابضون على أزمة الدولة المباثرون لشؤونها العظمى وهذا وان كان يخالف من بعض الوجوه مذاهب الشعوب الديمقراطية والحكومات الشورية الا انه يوافق أصول التجارب وينطبق في كثير من الاحوال على مقاصد الحق والعدل والكلام عليه يحتاج الى بيان وتمحيص وربما نعود إليه في محل آخر ان شاء الله

هذا من جهة من ينطبق عليه قول عمرو بن العاص واما من جهة لا ينطبق عليه فهو الذي يرتفع بأسباب طبيعية ويريد بالطبيعية الاستعداد والجد والعمل لا الفطرة والاتفاق أو التذرع بالوسائط السافلة غير المشروعة فان من يرتقي باستعداده وجده ويكون بطبعه عالي النفس سليم الفطرة يرتقي بحكم الاستعداد والفطرة من طريق الفضيلة فيكون فاضلاً في مبدأ

أمره فاضلا في منتهاه فلا يستعمل ارتفاعه سلاحا يتهم به على الناس بل بالعكس يستعمله لمعونة الناس فهذا لا مضرة من ارتفاعه بل ارتفاعه ضروري لازم بحكم العقل والعدل فلا يشمله معنى قول عمرو ولعله لا يعنيه ولكن يا لالاسف ان أمثال هذا عددهم قليل ، في كل قبيل ،

خطبة له

رأيا في تاريخ ابن عساكر خطبة نفيسة لعمرو بن العاص من أحسن أقواله يوصي بها الناس بالقصد وعدم السرف وحسن معاملة القبط وصرف العناية الى خيل الجند بالقيام على زيتها وسمنها وغير ذلك من الوصايا الجميلة النافعة رواها ابن عساكر عن بجير بن داخر المعافري قال :

ركبت أنا ووالدي الى صلاة الجمعة وذلك آخر الشتاء بعد حم (كذا) النصارى بايام يسيرة فأطلقنا الركوع اذ أقبل رجال بأيديهم السياط يؤخرون الناس فذعرت فقلت يا أبت من هؤلاء ؟ قال يابني هؤلاء الشرط . واقام المؤذن الصلاة فقام عمرو ابن العاص على المنبر فرأيت رجلا قصير القامة أدعج أبلج (١) عليه ثياب موشية (أو موشاة) كأن بها العقيان تتألق (٢) عليه . وعليه عمامة وجبة فحمد الله واثني عليه حمداً موجزاً وصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم ووعظ الناس فأمرهم ونهاهم فسمعتهم يحض على الزكوة وصلة الرحم وينهى عن الفضول وكثرة العيال وقال في ذلك يامعشر الناس اياي وخالالا اربعا فانهادعو الى النصب بعد الراحة والى الضيق بعد السعة والى الذلة بعد العز . اياي وكثرة العيال ، وانخفاض الحال ، وتضييع المال ، والقليل بعد القال ، في غير ذلك ولا نوال ، وثم انه لا بد من فراغ يأول المرء اليه في توديع جسمه ، والتدبير لشأنه ، وتخليته بين نفسه وبين شهواتها ، فمن صار الى ذلك فليأخذ بالقصد (٣) والنصيب الأقل ولا يضيع المرء في فراغه نصيب نفسه من العلم فيكون من الخير عاطلا ، وعن حلال الله وحرامه

(١) الادعج اسود العين الابليج المضى المشرق (٢) العقيان الذهب الخالص (٣) أي بالاعتدال

عادلاً، يامعشر الناس قد تدلت الجوزاء وركبت الشمرى. وافئعت (١)، السماء وارفع الوقاء، وطاب المرعى، ووضعت الحوامل، ودرجت السائم (٢) وعلى الراعي حسن النظر. فخي بكم على بركة الله على ريفكم فتنوا ولوا من خيره ولبنه، ومراققه وصيده، وأربعوا بخيلكم وأسمنوها وصونوها وأكرموها فاتهاجتكم (٣) من عدوكم وبها تنالون منافعكم وأثقالكم. واستوصوا بمن جاورتم من القبط خيراً. وإياي والمومسات (٤) المفسدات فانهن يقصدن الدين ويقصرن الهمم، حدثني عمر امير المؤمنين انه سمع رسول الله صل الله عليه وسلم يقول: ان الله سيفتح عليكم بمصر فاستوصوا بقطبها خيراً فان لكم منهم صبراً وذمة، فكفوا أيديكم وفروجكم وغضوا ابصاركم. فلا علمن ما أتاني رجل قد أسمن جسمه وأهزل فرسه (٥) واعلموا اني معترض الخيل كاعتراض الرجال فمن أهزل فرسه من غير علة حططته من فريضته قدر ذلك. واعلموا انكم في رباط الى يوم القيامة لسكثرة الاعداء حولكم، ولاشراف قلوبهم اليكم، والى داركم، معدن الزرع والمال والخير الواسع والبركة التامة. حدثني عمر امير المؤمنين انه سمع رسول الله (ص) يقول (اذا فتح الله عليكم مصر فآخذوا فيها جنداً كثيراً فذلك الجند خير أجناد الارض) فقال له أبو بكر: ولم ذلك يا رسول الله؟ قال: (لانهم في رباط الى يوم القيامة) فاحمدوا ربكم معشر الناس على ما اولاكم واقيموا في ريفكم ما بدالكم. فاذا يبس العود، وسحق العمود، وكثر الذباب وحض اللبن وصوح (٦) البقل وانقطع الورد فخي على فسطاطكم على بركة الله. ولا يقدم احد منكم على عياله الا ومعه تحفة لعياله على ما أطلق من سعته او عسره اه

(١) واقلعت السماء اي كفت وهو كناية عن انقطاع المطر (٢) كذا في الاصل ولعلها السوائم وهي الماشية (٣) الجنة هي الوقاية (٤) العواهر (٥) جواب قسم محذوف اكد بالنون الثقيلة وما مصدرية اي فوالله لاعلمن اتيان رجل موصوف بما ذكر وفي طيه من الترهيب البالغ مالا يخفى وقد بين بعد جزء من فعل ذلك بقوله فمن أهزل فرسه الح (٦) صوح اي يبس اعلاه



﴿ أخباره ﴾

(من أخباره في حسن الخلق) ما رواه بن عساكر عن الشعبي عن قبيصة بن جابر قال صحبت عمرو بن العاص فما رأيت رجلاً أبين طريقاً ولا أحلم جليساً منه :

وعن قبيصة أيضاً قال : صحبت عمر بن الخطاب فما رأيت رجلاً أقرأ لكتاب الله ولا أفقه في دين الله ولا أحسن مداراة منه ، وصحبت طلحة بن عبيد الله فما رأيت رجلاً أعطى لجزيل من غير مسئلة منه ،

وصحبت معاوية بن أبي سفيان فما رأيت رجلاً أثقل حلماً منه وصحبت عمرو بن العاص فما رأيت رجلاً أبين (أو قال أنصع) طريقاً مني ولا أكرم جليساً ولا أشبه سريرة بعلائية منه وصحبت المغيرة بن شعبه فلو أن مدينة لها ثمانية أبواب لايخرج من باب منها الا بالسكر لخرج من أبوابها كلها :

ونادت امرأته مرة جارية لها فباطأت فمالت يازانية : فمال لها عمرو أورايتها تزني ؟ قالت لا . قال لتضربن بها يوم القيمة سبعين سوطاً : فطلبت من الجارية العفو فقال يصح العفو اذا اعتقتها فاعتقتها

(ومن أخباره) التي تدل على علمه وتعقله وبعده عن الاوهام ما رواه ابن عساكر عن موسى بن علي قال سمعت أبي قال : كنت مع عمرو بن العاص بالاسكندرية فانكسف القمر فاصبحنا مع عمرو فقال له رجل من القوم لقد حدثنا شيطان هذه المدينة ان القمر سيكسف من الليلة : فقال رجل من الصحابة كذب عدو الله هذا . ثم علموا ما في الارض فما علمهم ما في

السماء ! قال فلم يرد عمرو عليه بذلك كثيراً ثم قال له : انما الغيب خمسة فما سوى ذلك يعلمه قوم ويجهله آخرون : ثم قرأ الآية (ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويمسلم ما في الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي ارض تموت) الى آخر الآية

ولا شك ان هذا الدليل الكتابي يفحم الرجل بل وينبه كل غافل جاهل بسنن الله وحكمة الخلق ان الله تعالى لم يحجب عن العقل شيئا من أسرار الوجود ولم يحرم على الانسان ان يتناول بالبحث والنظر ما شاء من مجالي الطبيعة وأرشده الى ان الغيب الذي يعلمه الله وحده هو غير ما يتوهمه العقل احيانا عند تساؤله عن ادراك الشيء وضعفه عن الوصول اليه

وحذالو تنبه الى حكمة الله هذه الذين يقولون هذا حلال وهذا حرام ويحولون بين المرء وعقله بغيا من عند أنفسهم وتحكما في الدين وصرفا للأمة عن الاخذ بالعلوم النافعة التي قام بها الآن مجد الامم واصبح المحرومون منها على وشك العدم وليس بعد شاهد العيان برهان

(ومن أخباره) مارواه صاحب الاغانى قال حضرت وفود الانصار باب معاوية بن أبي سفيان فخرج اليهم حاجبه أبو درة فقالوا له استأذن للانصار فدخل اليه وعنده عمرو بن العاص فاستأذن لهم . فقال له عمرو ما هذا اللقب يا أمير المؤمنين ؟ أردد القوم الى انسابهم . فقال «اي الحاجب» هي كلمة ان مضت عرتهم ونقصتهم والا فهذا الاسم راجع اليهم : فقال له «أي عمرو» اخرج فقتل من كان ههنا من ولد عمرو بن عامر فبيدخلف فقالها الحاجب . فدخل ولد عمرو بن عامر كلهم الا الانصار . فنظر معاوية الى عمرو نظر منكرا فقال له باعدت جدا . فقال اخرج فقتل من كان ههنا

من الاوس والخزرج فليدخل : فخرج فقالها فدخلوا يقدمهم النعمان بن بشير الانصاري وهو يقول :

ياسعد لا تجب الدعاء فإلنا نسب تنجيب به سوى الانصار
نسب تحبّره الاله لقومنا أثقل به نسباً الى الكفار
ان الذين ثووا ببدر منكم يوم القليب هم وقود النار

فقال معاوية لعمرو : قد كنا لأغنياء عن هذا اه

ولا ندرى ان كان أراد عمرو بهذا المباحدة بين معاوية وبين الأنصار
اتماماً لمقاصده السياسية في إغراء مثل الانصار بمعاوية أو هو يريد الخط
من قدر الانصار فقط لانهم شابعوا علي بن طالب أيام الفتنة خلا النعمان
ابن بشير فانه كان من شيعة معاوية يومئذ

(ومن أخباره في استعطاف الخاطروالاعتذار) مارواه محمد بن سعيد
عن ابراهيم بن حويطب ونقله في العقد قال : قال عمرو بن العاص لعبد الله بن
عباس بعد قتل علي بن أبي طالب رضي الله عنه . ان هذا الامر الذي نحن فيه
وأنتم ليس بأول أمر قاده البلاء وقد بلغ الامر بنا وبكم الى ما ترى وما
أبقت لنا هذه الحرب حياة ولا صبراً ولسنا نقول ليت الحرب عادت ولكننا
نقول ليتها لم تكن كانت فانظر فيما بقي بغير ماضى فإليك رأس هذا الامر
بعد علي فإليك أمير مطاع ومأمور مطيع ومشاور مأمون وأنت هو :

وليس أحسن من هذا الكلام تملصاً واعتذاراً ولا أبلغ منه في رأب
الصدع وجمع القلوب وقد نقل في العقد خبراً آخر عن عمرو وابن عباس فيه
من التهاثر والسباب ما يدل على وضعه فلم نشأ نقله أدباً مع أولئك الرجال
(ومن أخباره في التسق والانابة) مارواه ابن عساكر عن عمرو بن

شعيب عن أبيه قال : وقع بين المغيرة بن شعبة وعمرو بن العاص كلام في الوهط (وهو بستان لعمرى بالطائف) فسبه المغيرة فقال عمرو بن العاص : يال هصيص يسبني المغيرة : فقال له عبد الله ابنه : انا لله وانا اليه راجعون أدعوة القبائل وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها : فاعتق عمرو بن العاص ثلاثين رقبة عنها

وطالما كان يتحاشى هذه الدعوة كبار الصحابة لما فيها من تفريق الكلمة والرجوع الى العصية وقد نهى عنها رسول الله أشدّ النهي جمعا لكلمة الامة واستمساكا بوحدة الدين وتأليفا للقلوب ولكن تهاون الناس بهذه الرابطة الكبيرة فرق بينهم في المشارب والاهواء والغايات فانقلبت الامة حربا على بعضها يتجاذبها الامراء أو المتوئبون على الملك تارة باسم الجنسية وأخرى باسم المذهب وآونة باسم الدين حتى أنهكوا قواها وذهبوا بآثار مجدها وسطوتها ولا يزال كثير منهم لهذا العهد ينتحلون أسباب التفريق اتحالا توصلا للرياسة ولا سيما في شبه جزيرة العرب التي تفرق أهلها قديما وجماعات واصبحوا فوضى مع اهواء الامراء العديدين وقد كانت أحق بان يجمع أهلها رابطتا الدين والجنس كما جمعهم النبي صلى الله عليه وسلم على كلمة الاسلام فعملوا بقوة اجتماعهم ما لم تستطع عملة أمة قط ولكن أين من بمقل والاهواء غالبية والعلم بمجرى السنن الطبيعية مفقود والنفوس عن الانعاز بما لحق أكثر الثغور العربية من الاحتلال الاجنبي غافلة والله أعلم بعاقبة الامور

وأخرج بن عساكر عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص ان عمرو بن العاص كان يسرد (يتابع) الصوم وكان يقول سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول « ان فصلا بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر » :
 وروى عن ربيعة بن لقيط قال : سمعت عمرو بن العاص وهو يصلي
 بالليل وهو يبكي ويقول : اللهم آتيت عمرا مالا فان كان أحب اليك ان
 تسلب عمرا ماله ولا تعذبه بالنار فاسلبه ماله . وانك آتيت عمرا أولادا فان
 كان أحب اليك ان تشكل عمرا ولده ولا تعذبه بالنار فاشكله ولده . وانك
 آتيت عمرا سلطانا فان كان أحب اليك ان تنزع منه سلطانه ولا تعذبه بالنار
 فانزع منه سلطانه .

(وفاته وولده)

(وفاته وكلمة مجملة فيه)

قضى عمرو بن العاص حياته كلها بالجد وطلب العلاء كما رأيت فما قصد
 غاية الا بلغها ولم يبال بالعقبة تقوم دونها وكان له بين ذلك هنات تغتفر له
 في جانب جهاده العظيم في فتوح مصر وغيرها ولا يلام على شيء من أمور
 الفتن التي انغمست فيها قريش كلها وساقوا الأمة إليها إلا بما يلام به سائرهم
 وإنما هو سبقهم بأعماله الكبار بالإضافة إلى شهرته بالدهاء وحبّه للظهور
 ومهما ترتب على أعماله تلك من النتائج في مستقبل الدولة فإنه غير مقصود
 له بالذات كما أبنا ذلك فالعدل والحق يقضيان على من عرف تاريخ الرجل
 ان يقره بثبات الجاش وقوة الارادة وصدق العزيمة والرأي وأنه من
 رجال الاسلام العظام وحسبه أنه كان من اعوان عمر بن الخطاب وامرأته
 الكبار وعمر رضي الله عنه لا يضع ثقته بغيره الا كفاء كما هو معروف عنه ونحن

لأنك كما لا يشك عاقل منافي أن ممالأته على علي بن أبي طالب إنما كانت لأعراض هذا عنه ولو رغب فيه لوجد منه من صدق الخدمة وجميل الصحبة ما وجدته عمر ومعاوية وإنما كان علي رضي الله عنه قليل العناية بأمثال عمرو من رجال السياسة أولاً لثقتهم من نفسه وثانياً لكونه يرى سلوك السبيل السوي في القول والعمل خير صاحب ومعين وهو اعتقاد حق لا يعتقد غيره من كان مثل علي بن أبي طالب وفي مرتبته من الفضيلة لكنه رضي الله عنه لم ينظر إلى ما اكتشفه من الأحوال وما أحاط به من الدسائس لاسيما وإن البيئة في وقته صارت غيرها في زمن أبي بكر وعمر ومع ذلك فقد كانا يسيران سير الوجل ويدفعان في كل وجهة صاحبها ويتألمان قلوب الرجال الذين يشك في صدقهم وصدافتهم كما تألف رسول الله صلى الله عليه وسلم قلوب المنافقين مع أنهم من أعداء الدين وبالجملة فعمر بن العاص يعد على حسن بلائه في الإسلام وسلامه يقينه من دهاة الأمة في عصره وكبار رجالها الذين افتتحوا الممالك ورفعوا منار الدولة لاسيما وأنه كان على جانب من التقى لا ينكر على مثله كما تقدم وكان شديد الرهبة من الله والخوف مما بعد الموت كما يظهر ذلك من أقواله التي فاه بها قبيل وفاته رحمه الله ورضي عنه

وروى ابن عساکر عن ابن شماس المهری قال: حضرنا عمرو بن العاص وهو في ساعة الموت وولى وجهه إلى الحائط وجعل يبكي طويلاً فقال له ابنه: ما يبكيك أما بشرك رسول الله (ص) بكذا أما بشرك رسول الله بكذا؟ قال: ثم أقبل بوجهه فقال: إن أفضل ما يمد علي شهادة أن لا إله إلا الله وإن محمداً رسول الله. اني قد رأيتني على أطباق ثلاثة: لقد رأيتني وما أحد

من الناس أبغض إليّ من رسول الله (ص) ولا أحب إليّ ان أكون
استمكنت منه فقتلته فلو مت على تلك الحال كنت من أهل النار، فلما
جعل الله الاسلام في قلبي أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول
الله أبسط يدك لا بايعك فبسط يمينه فقبضت يدي، فقال «مالك يا عمرو» فقلت
أردت ان أشرط . فقال «تشرط ماذا، قلت ان تغفر لي ما تقدم . قال «اما
علت يا عمرو ان الاسلام يهدم ما كان قبله وان الهجرة تهدم ما كان قبلها
وان الحج يهدم ما كان قبله» ، فبايعته فذا كان أحد أجل في عيني منه اني
لم أكن أستطيع ان اؤلا عيني منه اجلالا له فلو مت على تلك الحال
لرجوت ان أكون من أهل الجنة ، ثم ولينا أشياء لا أدري ما حالي فيها
فاذا أنامت فلا تبغني نائمة ولا نار فاذا دفنتموني في قبري فسنوا على التراب
سنا (أي صبوه صبا) فاذا فرغتم من دفني فأقيموا عند قبري قدر ما ينجر
جزور ويقسم لهما حتى أعلم ما اراجع به رسل ربي فاني استأنس بكم اه
وروي هذا الخبر أيضا من طرق أخرى باختلاف قليل في اللفظ

وروي عن حميد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو ان أباه قال حين
احتضر: اللهم انك أمرت بأمور ونهيت عن أمور ، تركنا كثيرا مما أمرت
ووقعنا في كثير مما نهيت اللهم لا اله الا أنت : ثم أخذ بإيهامه فلم يزل
يهلل حتى مات : وفي رواية انه وضع يده موضع المقل من ذقنه ثم قال :
اللهم أمرتنا فتركنا ، ونهينا فركبنا ، ولا تسعنا الا مغفرتك ، : فكانت
تلك هجرته حتى مات

وكانت وفاته بمصر يوم الفطر سنة ثلاث وأربعين في خلافة معاوية
وهو متجاوز السبعين وقيل انه تجاوز الثمانين ودفن في المقطم في جهة الفخ

وكان طريق الحجاز كما ذكر ذلك ابن قتيبة. وكان عمرو قصيراً يخنضب بالسواد وكان غنياً جداً على ما يظهر من سيرته وقد روى ابن عساكر أن عمراً كان يقيم كروم الوهط (بستان له بالطائف) بالف ألف خشبة كل خشبة بدرهم فالكرم الذي يحتاج إلى خشب بمليون درهم كم تكون غلته هذا إذا صح الخبر وقد كان له دور كثيرة منها داره بمصر وتعرف بدار عمرو قرب الجامع وكان له دور بدمشق منها دار ببيرون ودار في ناحية باب الجاية بين دار السعادين وزقاق الهاشميين ودار تعرف بدار بني أحيحة أو بني جحيحة في رجة الزيب ودار تعرف بالمارستان الأول عند عين الحمى كذا جاء في تاريخ ابن عساكر وقد ذكر المؤرخون من مقدار ثروته مالا يقبله العقل فضر بنا صفحا عن ذكره

ولده

ولد له عبد الله ومحمد وكان عبد الله يكي أبا محمد وأسلم قبل أبيه وكان عاقلاً فاضلاً شجاعاً يضرب بسيفين وكان يقرأ بالسريانية وقد نهى والده عن دخول الفتنة وأشار عليه باعتزالها كما رأيت فيما مر طلباً للسلامة وتوفي بمكة عن اثنتين وسبعين سنة وله عقب من زوجه عمرة بنت عبيد الله ابن عباس وعمرو بن شعيب وكان سرنا ربما قسم في المجلس الواحد من صدقة جده خمسين ألفاً كما ذكر ذلك ابن قتيبة اهـ

انتهى الجزء الثالث وهو يشتمل على سيرة أشهر مشهوري الرجال في دوله عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنهم أجمعين. وقد ابطأت باصدار هذا الجزء لمرض ألم بي يقضي على تخفيف المطالعة ومراعاة الراحة فارجو من القراء المَعذرة واسأل الله أن يعينني على اتمام الاجزاء التالية انه أكرم مسؤول

٢٠ أجوبة انتقاد

انتقد على كثير من أصدفائي ورود خطأ كثير في الجزء الثاني غير ما أصلح في فهرس الخطأ والصواب واستكثروا أيضا ماورد في ذلك الفهرس وعذري في ذلك ابنته في آخر الجزء وهو المرض الذي ألم بي في اثناء كتابة الجزء وعدم تمكني من مراجعته وتصحيحه حتى في حال الطبع وسأعيد طبعه مصححا مضبوطا ان شاء الله تعالى (١)

وطالب الي بعضهم التوسع في أخبار الخلفاء عثمان وعلي ومعاوية والخروج عما شرطته على نفسي في خطبة الكتاب قائلا بمسد كلام طويل (انك مهديت في تاريخك هذا طريقا وعرة للمؤرخين والكتاب في اطلاق حربة الفكر والقلم من أسر التقليد والقاء الكلام على عواهنه وسرد الحوادث سردا لا تظهر منه حقيقة تاريخ الاسلام . وكما انك السابق بين مؤرخي المسلمين من أهل العربية في تحكيم العقل في أخبار التاريخ وتبضع مواضع النقد وبيان الاسباب والنتائج على اسلوب قد أشربته العقول وسيكون قدوة لمؤرخي المسلمين وهذا ما تتمناه فاننا نسألك ان تقدر لنا ذلك القيد الذي قيدت به نفسك في صدر الجزء الاول ولا تضن بالتوسع في أخبار الفتن التي أشرت اليها لان التوسع بها وحدها توسع في تاريخ الاسلام كله الخ ما قال وجوابنا عنه اني مع الشكر لحسن ظن ذلك الفاضل بي اعترف بانني أضعف من خط القلم وكتب في التاريخ وكل ماعلقته على الحوادث من النقد والبيان انما هو نتيجة الجرأة واطلاق الفكر من أسر التحفظ الشديد والا

فان حوادث تاريخ الاسلام مكتوبة في ثنايا الكتب في أجلى مظاهر الحقيقة
اذ لم يضمن المؤرخون علينا بشيء من غشها والسمين فهم أصحاب الفضل واليهم
يساق الثناء جزاهم الله عنا خير الجزاء وما كتبوه من أخبار الصدر الاول
يدل على اغراق في حرية القلم وبيان الحقيقة ما أظننا نستطيع ان نقف به
أثرهم في هذا العصر اذا أراد أحدنا ان يكتب تاريخ واحد من الملوك من
معاصريه . وانما تجنبوا البحث في الاسباب والنتائج وتعليق آرائهم
الخصوصية على الاخبار لاسباب عديدة لا تحفى على من اه وقوف على
أحوال المسلمين وشدة ما أوجده علماءهم من الارتباط الشديد بين الدين
والسياسة حاشا المعتزلة والشيعة فانهم علقوا على أخبار الصدر الاول أفكارهم
الخصوصية لكن من جهة دينية لا من الجهة الاجتماعية والسياسية وغلوا
في ذلك غلوا شديدا ولا سيما الشيعة حتى ظهر الحامل على كلامهم ظهورا
لم يبق له ادنى اعتبار عند من سواهم ولله درامام المؤرخين وفلاسوف
العمران العلامة ابن خلدون الذي سبق كل كتاب المسلمين والمؤرخين
باستقصاء فلسفة التاريخ في مقدمته الشهيرة فكان خير قدوة لمن كتب
ويكتب بعده في هذا الباب سواء من أهل المشرق أو من الافرنج الا انه
افرد آراءه الخصوصية بمقدمة تاريخه المشهورة ولم بات بها في غضون
التاريخ فخالفته في هذه الطريقة لما يترتب على الاتيان بالشواهد في محابا
ومحاكمة الخبر عند ايراده من الاثر النافع في النفوس وان أكن انا وأهائي
عالة عليه لا ندرك له شأوا في الآراء العالية والمذاهب الصحيحة واني يدرك
الظالم شأوا الظالم

واني لما رأيتي أشعر بالحاجة الى التوسع في تاريخ الصدر الاول كما

شعر بها ذلك الفاضل تبسطت في بعض المواضع من هذا الجزء أكثر مما
اشتراطته على نفسي مراعيًا فيما قلت ونقلت جانب الأدب وحسن الأداء
الواجب على المؤرخ الذي لا غرض له مع شخص بعينه أو فريق مخصوص
وانما غرضه بيان الحق وتوخي الحقيقة فان أخطأت في شيء مما قلت فاستغفر
الله منه وانما هو رأيي أبديه فلا يواخذني المخالفون لي في هذا الرأي لاني
مؤرخ لا متكلم ولا جدلي ولا فقيه . وسألم في بقية الكلام على المصدر
الاول بشيء مما بدأت به رغم تكافئي تجنب الحوض في أخبار القوم وأراعي
على قدر الامكان ما أخذته على نفسي من التأدب وعدم الاسترسال في
النقل اجابة لرغبة الراغبين والله الموفق والمعين

وطلب مني فاضل من أفاضل بيروت ان أوفق بين ما نقلته في الصفحة
٨٦ من الجزء الاول من قول أبي بكر رضي الله عنه لرسول الله صلى الله
عليه وسلم : أنت أكبر مني وأكرم وأنا أسن منك : وبين ما نقلته في
الصفحة ١٣٧ من أن أبا بكر توفي وله من العمر ثلاث وستون سنة مع
ان من الثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم توفي وله من العمر ثلاث وستون
سنة فيكون أكبر سنا من أبي بكر بما يوازي مدة خلافته بعد النبي صلى
الله عليه وسلم وهي سنتان وثلاثة أشهر وبضعة أيام

والجواب عن هذا ان التوفيق متعذر في الحقيقة ما لم يثبت ان أبا بكر
توفي وله من العمر أكثر من ثلاث وستين والاكثر علي انه لم يتجاوز
هذا السن واما رواية يزيد بن الاصم فهكذا نقلها السبوطي عن أحمد وابن
عساكر ولكن جاء في رواية أخرى لابن أبي شيبه ولا بن عساكر أيضا
ان الذي سئل وأجاب هو العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم لا أبو بكر

وتنبه المنتقد الى ما نبهنا اليه يرجح ان الرواية الثانية هي الاصح وقد كنت
قصدت ان أشير في هامش الكتاب الى هذه الرواية لما ذكرت الرواية
الاولى فأنسيت على ذلك فللمنتقد الشكر على التنبه لهذا الامر

وانتقدت على مجلة المقتطف الغراء اختصاري في الكلام على فتح مصر
في الجزء الثاني مع اني ذكرت في نفس الفصل الذي كتبته ثمة عن فتح
مصر ان فتحها لما كان عن يد عمرو بن العاص فقد دعاني ذلك لترك
الاستغاضة في الكلام على فتحها الى سيرة عمرو والظاهر ان المنتقد لم ير
تلك الجملة لهذا أخذ علي ذلك الاختصار وقد بسطت الكلام على فتح
مصر في هذا الجزء بسطاً أرجو ان يكون وافياً بالغرض

وانتقد علي المقتطف أيضاً انكاري على المتأخرين ذكرهم خير خالد
ابن الوليد ولخافه بأهل دمشق وقتلهم وجزمي بأنه خبر باطل لم يرد في تاريخ من
التواريخ الاسلامية الصحيحة فرأى المقتطف انه ورد في تاريخ اسلامي
وهو فتوح الشام المنسرب للواقدي واني نقات عنه أخبار فتح الشام ذكراً
أنكر هذا الخبرين المنسرفين الذي ورد فيه ذلك الخبرين الكتاب المذكور
ولعل الكاتب انما حل لم يسأله الرقت على رواية ما نقله في التاريخ المذكور
على فتح دمشق من اني نقلت أخبار التميم عن تاريخ الأمير فلما قرأ أخبار
الفصل برهته وراى ما أوردته عن أخبار فتحها على الأمير لرجده من غير
عنه حرفاً بحرف . ولعله لم يستقص أيضاً الفصل الذي ورد تحت عنوان
(بطلان خبر) كله ولم ير ما قلته فيه « من ان ذلك الخبر لم يترك أحد
من نقاة المؤرخين من المتقدمين فربما يكون نقله المتأخرون عن كتب
القصاصين كفتوح الشام وأمثاله) ولو قرأ هذه الجملة لما استند في تأييد

الحبر على فتوح الشام الذي وهنت خبره في نفس الفصل واني مع شكرى
 للمقتطف على اعطائه كتابي نصيباً من الانتقاد وحظاً من العناية التي تدل
 على احلاله منه محل القبول استسمح كاتبه الفاضل من أخذني عليه اعتماده
 كتاب فتوح الشام من التواريخ الوثيقة مع انه كتاب من كتب المغازي
 والقصاصين التي لم يعرف واضعوها الى الآن وانما نسب هذا الكتاب
 الى الواقدي لكثرة ما عرف عن الرجل من رواية الاخبار ، هذا من وجه
 ومن وجه آخر فان الثقات من أهل الاخبار والمحدثين يوهنون رواية
 الواقدي فلو فرض صحة نسبة الكتاب اليه فانه عندنا غير موثوق ولنا
 مندوحة عنه بمثل تاريخ الطبري الذي هو أعظم تاريخ كتب في القرون
 الاولى ويتلوه غيره من كتب التاريخ الوثيقة وكلها لم تذكر ذلك الحبر :
 وفي كل حال أشكر مجلة المقتطف التي أخذت بانتقاد كتابي دون كثير
 من المجلات التي كنت أتمنى لو تحذو حذو المقتطف الاغرمنا في ذلك من
 التعاون على استجلاء الحقائق التي هي مرامي أفكار الباحثين : انتهى
 الجزء الثالث بحمد الله



فهرست

الجزء الثالث من أشهر مشاهير الاسلام

صحيفة	صحيفة
٥٢٨ صحبته	أبو عبيدة ابن الجراح
٥٢٩ (باب) حروبه وفتوحاته	٥٠٤ (باب) حاله في الجاهلية
٥٣٥ (دعوة المسلمين الى الاخاء والمساواة وما نشأ عنها)	(نسبه وأصله)
٥٤١ وقائع القادسية	٥٠٤ سيرته في قومه ومكانته عندهم
٥٤٩ فتح المدائن عاصمة الاكسرة	(باب) اسلامه وصحبته
٥٥٦ (باب) تخطيط الكوفة وامارته عليها	٥٠٥ (اسلامه)
٥٥٨ (باب) نبذ من أخباره واعتزاله الفتنة	٥٠٥ صحبته
٥٦٢ اعتزاله الفتنة	٥٠٨ (باب) حروبه وفتوحاته بالشام
٥٦٦ (باب) وفاته وولده وصفته	٥١٠ كلمة في العمال
٥٦٧ صفته	٥١٣ باب اخلاقه وسيرته
٥٦٧ ولده	٥١٨ تنبيه
عمر بن العاص	٥١٨ (باب) وفاته
٥٦٧ (باب) حاله في الجاهلية	٥١٩ وصيته
(نسبه وأصله)	٥٢٠ خطبة معاذ بعد وفاة أبي عبيدة
٥٦٨ صناعته ومكانته في قومه	٥٢١ كلمة في القبور
(باب) اسلامه وصحبته	(سعد بن أبي وقاص)
٥٦٩ اسلامه	٥٢٥ (باب) حاله في الجاهلية
١٧٢ صحبته	(نسبه وأصله)
(باب) حروبه وفتوحاته	٥٢٥ مكانته عند قومه وصناعته
٥٧٤ افتتح مصر وبرقة	(باب) اسلامه وصحبته
	٥٢٦ (اسلامه)

013
63-51P

